





# الدَّيْبُ كَاجَة

## كتاب الطهارة

٥٢ غسل الوضوء	٥٦ غسل الرق	٥٨ غسل اليدين والكعب	٥٩ مسح الرأس
٦٣ مسح الرأس والحيضة	٦٥ غسل اليد	٦٦ سنن الوضوء	٦٧ الكيفية والترتيب
٦٢ الموالاة والقياس	٦٣ نواقض الوضوء	٦٤ التيمم	٦٥ الدم المسفوح
٨٠ الدم والنوم وغيرهما	٨٢ استعاض الوضوء باليقظة	٨٣ فرائض الغسل	٨٥ سنن الغسل
٨٨ موجبات الغسل	٩٠ ما لا يجوز الوضوء به	٩٣ العشرة العشر	٩٥ الماء المشتمل
٩٦ الماء المستعمل الدابة	٩٩ البير	١٠١ العرق والسور	١٠٢ السور والبيز
١٠٣ التيمم	١١٦ المسح على الخفين	١٢٦ الحجيرة	١٢٧ المسح على الثياب ونحوها
١٢٩ التحريم	١٢٥ الاستحسان	١٢٧ المعذور	١٢٨ الاستحسان

## كتاب الصلاة

١٤٨ باد سرور الصلاة	١٤٢ باد صفة الصلاة	١٨٦ في القراءة	١٨٧ في القراءة
٢٠٢ باد آخر في الصلاة	٢٠٩ باد في صلاة ركعتيهما	٢٢٢ باد صلاة التيمم والنوازل	٢٢٣ باد صلاة التيمم والنوازل
٢٣٣ باد اركان الشريعة	٢٣٧ باد تقضا والنوازل	٢٣٧ باد السجود	٢٣٨ باد السجود
٢٥٣ باد سجود التلاوة	٢٥٩ باد صلاة المسافر	٢٦٣ باد صلاة الجمعة	٢٦٤ باد صلاة الجمعة
٢٤٥ باد صلاة الخوف	٢٤٦ باد الجنائز	٢٨٥ باد التيمم	٢٨٦ باد التيمم
٢٩٢ باد الصلاة في العسفة			

## كتاب الزكاة

٣٠٠ زكاة الاموال	٣١٢ باد العاشرة	٣٢٠ باد الركاز	٣٢٢ باد زكاة الخراج
٣٢٥ باد المصارف	٣٢٩ باد صفة الزكاة		

## كتاب الصوم

٣٣٩ باد موجب الافطار	٣٥٠ باد الاعياد		
----------------------	-----------------	--	--

## كتاب الحج

٣٤٣ باد الاضحية والتقصير	٣٤٤ باد اجزائها		
٣٤٣ باد			















الدراسة الثانية في ذكر  
طبقات الحنفية



المسألة الأولى حنفية نحو أبي يوسف ومحمد وزفر وغيرهم فانهم يرون في المذهب ستة تفرع عن الاحكام من الادلة الاربع على حسب التقاطع التي  
 قضاها فيهم اربعة حنفية فانهم وان خالفوا في بعض الاحكام الفرع كحكم قيلدونه في قواعد الاصول بخلاف مالك والشافعي وارب من جنس فاهم  
 من الفوعة في الاحكام الفرع غير متقيدين له في الاصول فبذرة الطبقة هي الطبقة الثانية من الاجتهاد والشافعية طبقة كابر الشافعية من  
 من الحنفية كآبى بكر احمد انصاف الامام ابي جعفر الطحاوي وابى الحسن الكرخي وشمس الائمة عبد العزيز الخلواني وشمس الائمة محمد بن اسحق  
 وغير الاسلام على بن محمد البزعي والامام فخر الدين حسن المعروف بقاضيان والصدرا الجليلي على بن محمد صاحب ذخيرة البرهان  
 والحديث البراني والشيخ طاهر بن احمد صاحب انصاف والمختصة وانشاءهم فانهم يتقيدون على الاجتهاد في المسائل التي لا روية فيها من غير  
 المذهب الا يقتضون على الخالف لكونه في الاصول ولا في الفرع ولكنهم يستنبطون ما على حسب اصول قضاها يقتضي قواعد بسيطة صاحب المذهب  
 الثانية طبقة اصحابا يخرج من المتقيدين كالرازي وانشاءهم فانهم لا يتقيدون على الاجتهاد اصلا لكنهم لا عاقلتهم بالاصول وضبطهم  
 يتقيدون على تفصيل قول رجل ذي وجهين وكلهم يحمل الامر من منقول عن ابي حنيفة وعن احمد بن ابي بصير بطريقهم ورايهم في الاصول  
 والمقاييس على امثالهم ولا يفرعون الفرع وما وقع في المداينة كذلك في خروج الرازي من هذا القبيل الى المذهب طبقة اصحاب التفرع من المتقيدين  
 كآبى الحسن احمد القدوري وشيخ الاسلام برهان الدين على الغزنائي صاحب المداينة وانشاءهم وانما تفرع تفصيل بعض الروايات على بعض آخر  
 بقواهم فاذل في هذا الصرح روية وهذا واضح روية وهذا في القياس وهذا في النسخ والاشكال في النسخ في القواعد في التفسير في الآراء  
 والقوى والضعيف ظاهر المذهب وظاهر الروايات والروايات النادرة كشمس الائمة محمد الكرخي وجمال الدين النيسري وعاظ الدين  
 النسخ وغيرهم مثل اصحاب المتن من التاخرين كصاحب المختار وصاحب لوقاية وصاحب الجمع وانشاءهم ان لا يتقيدوا في حكم لا قول  
 المروءة والروايات الضعيفة وبذرة الطبقة اولى طبقات المتقيدين فاما الذين هم دون ذلك فانهم كانوا انفسين عاين من غيرهم فقلبيد  
 علماء عصرهم وفضلاءهم ولا يخلع لهم ان يفتوا الا بطريق الحكاية فيحكم ما يضبط من افواه العلماء ويحفظ من اقوال الفقهاء وانما كلامهم  
 عن غيرهم انهم في مصر في اتمه كتابا بالجوهر النفيسة شرح الدررة النفيسة في مذاهب ابي حنيفة وعلى القاري المكي في رسالت  
 في دعم الروافض وغيرهم حاشي الدر المختار وغيرهم فقلنا عن ابن كمال باشا موفد الاصلاح والايضاح وسياق ان شارة الله ذكره  
 ان الفقهاء اولى سبع طبقات فذكر خمس طبقات بخلاف ما ذكره قراة الطبقة الاولى وهي طبقة المجتهدين بالاجتهاد والطلق كالائمة الاربعية  
 ومن سلك مسلكتهم في تهايس قواعد الاصول واستنباط احكام الفرع عن الادلة الاربع من غير تقليد لاحد في الفرع ولا في الاصول  
 والطبقة السابعة وهي طبقة المتقيدين الذين لا يتقيدون على ما ذكره ولا يفرعون بين الغث والسمين ولا يميزون بين الشمال واليمين ان يحفظوا  
 ما يرون ككتابيل فالويل لهم ومن قلدهم كل الليل انتهى قلنا لانما فاهم بين الخمس والتسعين فان من خمس اقتصر على الفقهاء الذين  
 لم يلبسوا روية الاجتهاد والطلق ولم يخطوا عن روية التمييز بين الضعيف والقوي ولم يصلوا الى درجة التقليد والطلق ومن سلكهم فاعقل  
 في اتمه المجتهدين المطلقين والعلماء الغير المميزين وقد نزل فاهم صاحب الدر المختار شرح تنوير الابصار حيث قال قد ذكرنا ان المجتهد المطلق  
 قد فقد ولما التقيد على سبع مراتب مشورة انتهى فان المجتهد المطلق داخل في المراتب السبع الا في رتبة السابعة ليست من مراتب  
 الاجتهاد ولا المطلق واللقية فالصواب ان يقول اما التقيد على خمس مراتب مشورة وليعلم ان هذه القيمة مسبعة كانت او خمسة وان  
 كانت صحيحة لكن في هذا العلم والفقهاء المذكورين الذين اوجهم اصحابا اقسامات بحسب علمهم في قسم ثم تحت ذلك القسم نظرا من وجودها  
 انهم اوجها ابا يوسف ومحمد في طبقة مجتهد في المذهب الذين لا يفرعون الماس في الاصول وليس كذلك فانهم افرعوا الامام في الاصول غير قليلة  
 حتى قال الامام الشافعي في كتابه النحول انما قال ابا حنيفة في تفتي زبيدة بن شيبه في وقال شمس المامة محمد بن عبد الستار الكرخي في رد المحتول ان

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



الامام با حقيقه قاعلم انما يثبت الاجتهاد وان وظيفة الجهد العمل باجتهاده ودون اجتهاده فاعلم ان العمل بقوله فلم يطرأ عليه وقال  
 الاكمل للحدان ياخذون في العلم العباس بن ابي ثعلبة وسى الى التقليد وذهب الى معرفة الدليل فلم يطرأ عليه قول ابي حنيفة في بعض المسائل فالتزم  
 اما الامارة على خلاف فانه كما تولى بامره علماء بامره واثبتوا في الحق انما يجتهدون مستقلاً في الامارة لا الجهد والطلب في الامانة على ما  
 لا يتبادر في ظاهرها اما الامانة اصطلاحاً فاصلاً مستقلاً وتوجه الى نقل منه به وبما يسهل واما مقصوده واستبداد الرشيد ثم حكمه بالحق الذي لا ريب  
 في الاضافه وغيره وحيد الواسع في ان الميزان من المجتهدين اثنتين ومنهما ان قواعد في الخصاف والطحاوي الكرخي انهم لا يعنون  
 على من ان الله لا ياتي الاصل في الاصول في الفروع وروى في النظر في احكام المذكورة في طبقات اخفية وقاؤه وراعي المأثورة في الكتب المختارة  
 والاصولية ومنهما ان عدم اكل الرزق الجصاص من الذين لا يجتهدون على الاجتهاد وطلقاء بعيد جالس عدم شمس الائمة العلوي  
 والسخري والزيدي وقاضيه ان المجتهدين في المذهب ان الرزق اقدم منهم زمانا على منهم زمانا ومن علم اوراق منهم  
 سر ومنهم ان شأن القهوري اجل من قاضيه ان وصاحبه ليدان ان لم يكن اجل منه فليس ان من منجمل قاضيه ان في ترتيبه  
 وحال القهوري وصاحبه ليدان عنهما ليس بليني وقد ذكر الحسين بن محمد المكي البهسي الشافعي في برائة شمس الغارة على من يروي معرفة قولني  
 الجاهل بخلافه نقل عن شرح المذهب الشافعي ان المجتهد لا يجتهد في قول من شرطه وقعة النفس وملازمة الذين ويرى ان القهورة صحة المقصود  
 والاشتباه والالتفات في معرفة الاول والاكتفاء المذكورة في الاصول وشروطها والافتقار من جامع الدلائل والالتفات في استنباطها مع الفقه  
 والعقوبات مسائل وهذا عدم من زائدة طولية وانما يستنبط وهو اربعة اقسام احدها ان لا يقلد امامه في المذهب والدليل للاتصاف  
 بصفا المستقل وانما يذهب اليه لسلوك طريقه في الاجتهاد وثانيها ان يكون مجتهداً مقيداً في المذهب فتقلد بغير اصوله الدليل غير ان الاجتهاد  
 في اوله اصول امامه وقواعده وشروطه كونه عالماً بالفقه واصوله وادله الاحكام تفصيلاً او كونه بعيداً عن المسالك الاقيسة والاحكام الارشاد  
 في التخرج كانه باطنياً في غير المقصود عليه على ما حصل امامه ولا يعري عن تقليده للاحكام البعض ادواته مثل كاخود والحيثية وهذه  
 اصحابا اصحاب الوجود وثالثها ان لا يعلل رتبة الوجود كمن يقتضيه فانه يذهب امامه قائم بتقرير ادواته يصور ويجرد ويقتصر ويهمل ويترفع  
 ويرجع وهذه صفات شمس التاجين الى اواخر الامانة الرتبة الذين رتبوا المذهب وحرروا اورالهم ان اقدم من جعل المذهب فقه ونظم شكله وكيفية  
 في تقريره وتحريره اقيسة من هذا المذهب فقهه فها يكبر من سلوات مذهب اثنى اخصا له راسه الثالثة في ذكر طبقات المسائل قال  
 الكفوي في اعلام الاخير في ترجمة الامام محمد اعلم ان مسائل درمينا على ثلاث طبقات اقلية الاولى مسائل الاصول وهي مسائل اهل  
 الرواية وهي مسائل المبتدئين ولما نسخ شهر واطمأن في حقها الى سمان الجوزجاني ويقال له الاصل ومسائل الجاهل الصغير ومسائل الجاهل الكبير  
 والشيخ الزادات كلها انا يفتي محمد ولبسوا نسخ منها نسخ شيخ الاسلام ابي بكر المعروف بنحو ما هو زوده ويقال له انا يفتي شيخ الاسلام لم يسطر  
 الكبير وهي اثنان عشرة مسائل الائمة الشافعي في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب  
 وهو مذهب اهل المذهب وملازمة في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب وقد شرحه الشيخ  
 شرح شمس الائمة الشافعي في نسخة شيخ الاسلام في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب وقد شرحه الشيخ  
 المسائل التي رويت عن الائمة لكن في نسخة الكلبية المذكورة انا في كتاب في المذهب والروايات والروايات والروايات  
 قاضيه غير ظاهر الرواية لانهما لم يشترع محمد ولم يرو عنه بطرق طروق الكلبية الاول واما في كتاب في المذهب والروايات والروايات  
 الكلبية في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب وقد شرحه الشيخ

في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب وقد شرحه الشيخ  
 في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب وقد شرحه الشيخ  
 في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب وقد شرحه الشيخ

في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب وقد شرحه الشيخ  
 في نسخة شمس الائمة العلوي في اثنان وخمسة مسائل قاضيه الرواية مسائل كتاب المصنف الحاشي في المذهب وقد شرحه الشيخ







او نقل الاقوال الضعيفة فيها كالتقية لازمى فلا يجوز الانفاوس بذه الا انه اعلم المنقول عنه فاخذه منه انتهى ثم قال ومنه في الحاق الاشياء  
 والنظائر بها فان فيها من الايمان في التعبير الا انه عناه الابعاد الظاهرة على وجهه بل فيها في مواضع كثيرة الامكان في المحل نظر ذلك لمن باصر طبعها  
 مع الحواشي فلا يراى من المقتضى من الوقوع في الخط اذا انتصر عليها فلا بد من مراجعة كاتب عليها من الحواشي وغيره انتهى وفي ذكره المذكور  
 على القارى المسمى من القواعد الكلية ان نقل الاحاديث النبوية والمسائل الفقهية والتفاسيل الشرعية لا يجوز الا من الكتاب المتداول لعدم الاحتياج  
 على غير ما من وضع الزاوية والحق للمباحة بخلاف الكتب المنقولة فان فيها ما يكون صحيحه متعددة انتهى وقال ابن العامر في فتح القدير في  
 كتاب القضاء وقد استقر على الاصحاب ان مقتضى هو الحديث وما اخبر به من يحفظ احوال الحديث فليس مقتضى والواجب عليه ان يكتفى بذكره  
 الحديث كما في حقيقته على جهة الحكاية لا يعرف ان يكون في زماننا من يقتضى للموجودين ليس يقتضى بل هو نقل كلام لغوي لما عليه مقتضى وطريق نقل  
 كذا كذا من الحديث لا بد من ان يكون له فيه اليقظة من كتاب معروف تداولته الايدي نحو كتاب محمد بن حسن ونحوها من التصانيف  
 المشهورة لا ينبغي له ان يخرج المتواتر عنهم او المشهور هكذا ذكر الزاوى فعلى هذا الوجه بعض نسخ النواوي في زماننا لا يكتفى عن روايتها الى محمد والى ابى بوب  
 الانما لم يقتض في زماننا في زماننا ولم تداول فيهم انما وجد النقل عن النواوي في كتابه وهو كالملاية والمبسوط وكان ذلك قولوا على ذلك  
 الكتاب فلو كان حافظا لما قال في المختلف لم يرد من ولا يعرف الحديث ولا ضرورة على الاجتهاد والترحيل لا يقتض بقبول منها انتهى به بان حكيم المستفتي  
 بما في النقل المستفتي بالحق في قلبه انما الاصول ذكره في بعض الجوامع فتعدي انه لا يجب عليه كذا في كل ما كان كافي في كل قولها فان القائل  
 ان يقلد اى مجتهد شاذ انتهى وفي بعض مسائل ابن نجيم المصري المولفة في بعض صور الوقف رد على بعض معاصريه بقوله عن الحديث المرسى  
 ان كان الخط البراني فيفقو وكما صح به ابن امير حاج في شرح منية المصلى وعلى تقديره فيفقو ومن اهل حصرو لم يجز الانفاوس ولا النقل من كتاب  
 صرح به في فتح القدير في كتاب القضاء انتهى وفي حواشي السراج المسمى على الاشياء والنفا في نقلها عن القواعد في منية المولف الاشياء ان  
 نجيم المصري لا يكتفى الا من القواعد والقضايا والادعاء على مقتضى حكايته لنقل الصحيح كما صرح به انتهى وفيها ايضا في موضع آخر لا يعرفه في  
 كتب الاصول اذا خالف ما ذكر في كتب الفروع كما صرح به انتهى وفيها ايضا في موضع آخر نقلها عن بعض رسائل مولف الاشياء لا يجوز  
 الفتوى من التصانيف الغير المشهورة انتهى وفي القليلة نقلها عن اصول الفقه الى بكر الزاوى اما ما يوجد من كلام رجل ومنه في كتابه  
 وقد نقلته الشرح مخرج من نظرية ان يقول قال فلان كذا وقال فلان كذا وان لم يسم من احد كتب محمد بن الحسن وهو ما لا يجوز من كتاب  
 المستفتي في اصناف العلوم الا ان وجوده على هذا الوصف بمنزلة الخبر المتواتر والاستفاضة لا يحتاج الى اسناد انتهى وفي نوازل الفتية  
 ابى الليث قيل لابي نصر وقعت عند اربعة كتب كتابا لبراهيم بن رستم وادب القاضي عن النصف وكتابا لبحر والنواوي ومن وجهه شام ان  
 انان نفى منها فقال ما صح عن اصحابنا فذلك سلم مجتبي مرغوب فيه ففى به فاما الفتوى فانى لا يراى الا من لا يفتى بشي الا فيمنه ولا نقل  
 اناس فان كانت مسائل قد اشهرت وفهرت عن اصحابنا رجوت ان يسبح الاحتياط عليها انتهى فاما من الكتب الغير العترة في شرح مختصر القافية  
 المقتضية في خمس الدين محمد بن محمد بن محمد المسمى في سنة خمس مائة اثنين وستين بعد تسعة مائة اربعة عشر في شرح مختصر القافية الى الكاظم قال  
 ابن بابرين في تنقيح الفتاوى الحادية في بحث كراهية ليس الثوب الاحمر في ثيابا والروى على الشرع الى القائل يجوز اذ المستند الى كلام ابى المكارم  
 والقاسماني على ان لا يوجب على القائل اتباع من يوجب المام والظاهر ان القائل هو لا الامة ومنه في المام لان القائل هو الكاظم فانه رجل مجبول  
 وكتابه كذا كذا القاسماني في كتابه في كل ما طالع من خصوص ما استأذنه الى كتاب الزاوى على مستند انتهى وقال على القارى المسمى في رسالته  
 شتم النواوي في دم الروا في نقد صدق عصام الدين في حق القاسماني ان لم يكن من ثلاثة شيخ الاسلام الهوى لاسن اعاليهم ولا من  
 او منهم فاما كان دلالا لكاتبه في زمانه ولا كان يعرف بالفقه وغيره من افرازه ويؤيده انه يكتفى في شرحه بل من الغش والسمين وادعوا بعض الضعيف



من غير تحقيق وتدين في كتاب الديال الجابح بين الرطب واليابس في الليل انتهى ومن الكتب الغير المعتمدة فتاوى ابراهيم شامى  
من مولفات القاضي شهاب الدين الدولابادى كما نقله عبد القادر البديوى في منتخب التواريخ عن استاذة العلامة اجل علم الجهد  
الأكبرى الشيخ حاتم المهندي المتوفى سنة ثمان وستين بعد تسعة ومئتين تصانيف نجم الدين مختار بن محمود بن محمد الزاهدى مستخرجه  
الاعتقاد حنفى الفروع المتوفى سنة ست وخمسين وسنة ثمان مائة كالقنية والهاوى لم يجئ شرح مختصر القندوى فزاد الائمة وغير ذلك فقد قال  
في تفتيح الفتاوى الحاشية نقل الزاهدى الى المعارض نقل المختبرات الحاشية فانه ذكر ابن وهبان انه لما نقلت الى ما نقله صاحب القنية  
مخالفه للفقهاء عالم هذا نقل من غيره وثمة في النهاية انتهى وفيه ايضا في موضع آخر الحاوى الزاهدى مشهور بنقل الروايات المصنفة  
انتهى ومنها السراج الوهاج شرح مختصر القندوى من مولفات ابى بكر بن على الهادى المتوفى سنة ثمان مائة كما نقله صاحب كشف الظنون  
عن المولى البركل ومنها اشتمل الاحكام لغير الدين الروى كما نقله صاحب الكشف ايضا عن البركل ومنها الفتاوى الصوفية  
لفضل الله محمد بن ايوب تلميذ جامع المضتر كما نقله صاحب الكشف عن البركل انه قال انها ليست من الكتب المعتمدة فلا يجوز  
العمل بما فيها الا اذا علم موافقتها للاصول انتهى ومنها فتاوى ابن نجم وفتاوى الطورى كما نقله صاحب والحقنا عن حاشية  
ابى السعد الانهرى على شرح الكفر لما سكين ومنها خلاصة الكلى الى المنسوبة الى لطف الله النسفى فانها وان اشتهرت في بلاد  
ما وراء النهر اشهر اراءه ولو باينا بينهم حقا واستدكارا الا انه لم يعرف الى الآن حال مولفها ان من هو وكيف هو وهل هو من يستند  
بتصنيفه وهو من يصير بل نقل الشهرة من الايعرف للفقهاء فيه كتابا وقد اختلف في تعيين مولفها على احوال ثلثة اورد  
صاحب كشف الظنون الاول انها شمس الدين محمد بن حمزة الفناى السوفى سنة اربع وثلاثين وثمان مائة وهو جرح حسن جلي محمد بن  
والسكون وغيره وهذا ذكره المولى احمد المعروف بطاشكبرى زاده الروى في شرح لفته المذكورة الثاني انها لابن كمال باشا الروى لفته  
الايضاح والاصلاح ذكره شارح احسن الكفاى فى الاختصارى المتوفى سنة خمس وعشرين والف الثالث انها لفاضل لطف الله  
النسفى المشهور بالفاضل الكيدانى ذكره شمس الدين القسطنطى في شرحها وابراهيم النجاشى في شرحها وهذا قول راجح ذكره بعض معاصرى  
على القارى المسمى مؤلف الرسالة السابعة بتزوين الحيازة تحسين الاشارة وزائدة مسماة بالثمين لاثنتين وهذا انها لابي البركات النسفى  
حافظ الدين عمر مؤلف الوافى وهذا القول اضعف الاقوال يشير لعدم معرفة فائدة احوال الفناى فان مؤلف الوافى هو عبد الله النسفى  
مؤلف الكفر والنار والمداك وغيره المتوفى سنة احدى وعشرة وسبعمائة وغير النسفى غيره ومتقدم عليه فانه عجز عن الجمع النسفى للفتى  
الثقلين بن نجم الدين مؤلف نظم الجوامع الصغرى والمنظومة فى الفقه وغيره المتوفى سنة سبع وثلاثين وخمسمائة على ما بسطنا كل ذلك في  
الفوائد البهية في تراجم احنفية ولم يذكر احد من صنف في تراجم احنفية وذكر احوالها وتصانيفها مقدمة الصلوة من تاليفات اجدادها  
الاقوال الثلاثة فعلى القول الثالث منها الذى هو المشهور بين الجمهور يكون مولفها رجلا مجهولا فانه لم نقل في كلام احد من الف في تراجم احنفية  
لا لطف الله النسفى خبرا ولا اثرا ولا جرحا يكون تاليفه محالا عليه الا ان يوافق الكتب المعتمدة وعلى القول الاول والثانى وان كان مولفها  
من المستعبرين فان ابن كمال باشا وابن حمزة من اجله حصصا وكلمة دهرها كما بسطنا في الفوائد البهية الا ان جمهورا بين الرطب واليابس  
يشترط عدم اعتبارها فكثيرا ما يكون المؤلف معتبرا في نفسه ومولفه غير معتبر لعدم التزامه فيه التقيد والتفتيح وجميعه كفى في طلب ويايس من عجز  
تدقيق وتوضيح والشمسى نياوى باعلى النفا على انما رسالتهم غير معتبرة وان مولفها لا يعلم ان كان يكون ممن لا مامريته بل بساأل ولا علم له  
بالدلائل وان كان يكون لم يتعمق فيها التحقيق والتفتيح وان كان في نفسه من ارباب الترجيح مطابقة هذه الرسالة من اولها الى آخرها والاطلاع  
على مسائل الشاذة واحكامه الفاذة فان فيها مسائل مخالفة لظاهر الرواية ومباينة للكتب المعتمدة الا ترى الى انه عرف الواجب في تفتيح



[illegible]















































وفي كتابه كذا في العقد النسيم في ذكر افاضل الروم ومنهم من كان في الدين ابراهيم بن عبد الله الحميدي نسبة الى ابي عبد الله محمد وحسن  
 قسطنطينية تولى من بها واشتهر فعندنا كذا في حاشية على شرح الوقاية اجاب فيها عن ايراد ابن كمال باشا كذا في وقاية سنة  
 ثلاث وسبعين تسع مائة كذا ذكره المحقق في خلاصة الاثر في ترجمة ابيه حيدر صاحب كشاف الفنون وهو كذا صاحب العقد المنظوم له  
 ترجمته حسنة تلخصها انه ولد على راس تسع مائة في ولاية حميد وخرج منها طالب العلم واخذ العلم عن المولى ابو الدين وغيره ودرس  
 بعد رتبة ابراهيم الرواس بقسطنطينية ثم بمدرسة قسطنطينية بمدرسة القاضي الاسود ثم بمدرسة سليمان باشا بانيق وكتب فيها  
 حاشية على شرح الوقاية وروى فيها على ابن كمال فلما انفصل عن تلك المدرسة كتب رسالة جمع فيها من مواضع رده عليه عشرة  
 مواضع افاض عليه القول وقد افاض حاشية على بعض المواضع من شرح المفتاح للسيد رويها على ابن كمال باشا وشرح المراح في الشرح  
 ومنهم من كان من قبل التتوي سنة ثلاث وسبعين تسع مائة كذا في السلاطان مراد خان على انما شرح لمسائل الوقاية التي تم فيها  
 الشرح كلها كذا في كشاف الفنون عن اسامي الكتب الفنون وفي العقد المنظوم في ذكر افاضل الروم كان ابوهم من كبار مراد فاضلا  
 الحكيم في القضاة وفتح مشغول بالعلم واباه بمحبا بالفضل واصحابه فاستحق في التحصيل ورغب في التكميل ونشر في مجالس  
 السادة وكان منسكاً حتى صار لارزاس المولى خير الدين معلم السلطان سليمان ثم درس في المدرسة السرايية باورته  
 بنحو عشرين ثم كذا مراد باشا قسطنطينية ثلاثين ثم بمدرسة محمود باشا بمدرسة المدنية باريين ثم صار قسطنطينية فيها حسين  
 ثم ساعده الدهر وعاينه الزمان حيث وصل الى احدى المدارس الثمان بمدة ايام باشا الوزير الكبير على مقعد يراد القدير ثم صار  
 لارزاس قبل السلطان سليمان بترجمة بعض الكتب لثغرية بالتركي فاستمات في قليل من الزمان فاعطاه رتبة سلطان بيزان  
 ثم قلد قضاة وطلب ثم عمل عنه وقوض اليه الفتش احوال القاهر وقامت بحسب كمال استقامت عامه ثم قلد قضاة دمشق الشام ثم نقل  
 الى قضاة مصر فالت ابراهيم ثم وجد السيد رست الى ايوبي الاضاري بآية ورتب قضاة قليل عمت وقضاة بوليفية المروية فلما  
 وصل العراق حذر واثمانين ابد الزمان واما لاه الدهر الخوان وذلك سنة ثلاث وسبعين تسع مائة وقد كتب حاشية على شرح الوقاية  
 وعلى شرح الوقاية لصد الشريعة وعلى شرح الفلاح الجرجاني وورد لوان شعر بالتركي انتهى كلامه ومنهم من كان في القوقجى المعروف  
 الشيخ زاده وقدر مذكره في الدارسة السابقة عند ذكر شرح الوقاية ومنهم من كان في حسين بن عبد الله الفاعل عن عبد الرحمن  
 الشيخ محمد زاده وعلى خواجة زاده وصار يد راسه وسواها بحدى المدارس الثمان وقاضيا باورته وبروسا وكتب قسطنطينية  
 سنة ست وعشرين وتسعمائة اثنتي عشرة حاشية على اوائل شرح التبريد وعلى شرح الوقاية ورسالة في اختلاف الفلكية ورسالة في جواز  
 الذكر الجرجي كذا في الشقائق ومنهم من كان في خيل والامولف الشقائق النعمانية تلميذ والده وحدثنا محمد بن ابراهيم النكساري  
 وروى عن ابن محمد والمولى على العربي وخواجة زاده وصار يد راسه وسواها بحدى المدارس الثمان وقاضيا باورته وبروسا وكتب قسطنطينية  
 وثمان مائة ورواية سنة خمس وثلاثين بعد قضاة له رسالة متعلقة بعلم الفرائض ورسالة في حل حديثي الابدان ورسالة على بعض  
 المواضع من تفسير البينادى وشرح الوقاية كذا ذكره ابنته في الشقائق ومنهم المولى شمس الدين احمد بن المولى عبد الدين الشهير  
 بقاضى زاده الرومي قرأ على علماء عصره كالمولى محمد المعروف بجوى زاده والمولى معدي محشى تفسير البينادى وشرح في العلوم  
 وصار من الجادة وقوض اليه تدريس المدارس بقسطنطينية وادارته وغيره قضاة وطلب وقضاة العساكر يوم ايلي وقوض اليه  
 امر الفتوى والتدريس بقسطنطينية ولم يزل عليه الى ان مات سنة ثمان وثمانين بعد تسع مائة الف شرح المدلية من كتاب الوقاية  
 الى الاثر وهو المعروف بكمات فتح القدير وحاشية على شرح الفلاح للسيد وحاشية على اوائل شرح الوقاية وحاشية على التبريد

في كتابه كذا في العقد النسيم في ذكر افاضل الروم ومنهم من كان في الدين ابراهيم بن عبد الله الحميدي نسبة الى ابي عبد الله محمد وحسن

في كتابه كذا في العقد النسيم في ذكر افاضل الروم ومنهم من كان في الدين ابراهيم بن عبد الله الحميدي نسبة الى ابي عبد الله محمد وحسن



















والفقيه الغني عن الشئ البارزة وغيره من كتب علم الحديث وتفسير الفقه والاصول وسائر كتب العقول والمنقول ومنعت عن تصنيف  
كان عمرى سبع عشرة سنة من فترات وقت بسبب الرحلين أحد الرضاه من الوطن الى حيدرآباد الكركن فمات بها الرضاه من حبس راجع  
الى الحرمين الشريفين فلم افر كذا في كتب المصنف على غير والده الا بعض كتب علم الرياضيه في شرح التذكرة للشيخ جدي والمجدي والمسيدي  
ورأيت الاسطرلاب المطبوع في مخرج النيكاس شرحه للشيخ جدي في مخرج بهاء خاني في مخرج بهاء خاني في النجوم فقه فقرأت بعد وفاته على خاله واستاذ  
مولانا محمد نعمت الله المرحوم صاحب ليد الطويل في العلوم الرياضيه وانا آخر من تلمذ عليه وقد رايت في النجوم في ذلك الايام لمحقق نصير الله  
الطوسي مولف التذكرة والتجريد وخرافيد من غير اوسالته عن اشاراتني على الاشغال في هذا الفن في اظهر الفرج والسور وشر بنحو  
الكامل في هذا الفن وقد اجازني والده الشيخ العلامة في الشرح على الشرح في المكي لمحمد المصنف عبد الله السرخ وعين الشيخ محمد بن محمد الغرب السرخ  
المدرس في مسجد النبوي وعين الشيخ عبد الله الطوسي لمحمد الشيخ عابد السرخي مولف حصر الشارح وعين السيد احمد وحلان الشافعي وعين  
شيخه آخر على ما ثبتت في ورقة اجازته واجازني في النصابين دخلت الحرمين الشريفين مرة اولى مع والده في الماجدين السيد  
وحلان الشافعي عن شيوته على ما وثقت في ورقة استاده وايضا اجازني في تلك المدة شيخ الدلائل على الحرمين المدني في افعال  
الحرم سنة ثمانين وايضا مفتي الحنابلة بكه مولانا السيد محمد بن عبد الله بن حميد المتوفى في السنة الحاشية في السنين اثنيتين في الرحلة  
الثانية حين دخلت الحرمين الشريفين في السنة الثانية لتسعين وايضا الشيخ عبد الغني المرحوم عن الشيخ عابد السرخي وغيره من  
شايخه وقد رقتني اسلاشتغال في التبرير والتأليف من عقول الشايل بن من زمان النصاب وادع على من يدعي العلم والتقدم ولا يصح  
قالت في علم الصرف اثنيان شرح الميزان وتكملة الميزان وشرح واجتازان الطلبي في الصنع المشكوك ورسالة اخرى هما جارا كل حرفي  
علم الخيرة الكلام في تصحيح كلام الملوك ملوك الكلام وازالة المحرر على الكيل الحرفي في المناظرة البديعية الخيرية شرح الرسالة العنصرية ووفى  
علم المنطق والحكمة تعلقاته على حاشي كلام يحيى البهاري المتعلقة بحاشي الزايد على الرسالة العنصرية سنة بهدية الهوى وتعلقاته  
ثانيا عليها اسمي بمصالح الديج وتعلقاته ثانيا عليها اسمي بنور الهدى وتعلقاته الجواب على التنبيه وتعلقاته في بحث  
الجمل المطلق والكلام المتبع في تحرير البرهان وسيد العيس في بحث التنبيه بالكتابة والافادة الخطيرة في بحث سبع عرض شعبة وتلك الشبهة  
والوالد المرحوم على الغني في دفع الكلال عن طلاب تعلقات الكمال والمعارف في حاشي شرح المواظف وتعلقات الكمال على حاشي الزايد  
على شرح السالك واثنيته على الميزان ولم تخرجه الا ليرتالي هذا الزمان وفي علم الترحيم والتأليف خيرة العالم له فوات مرجع العالم والقول  
البديعي في تراجم الحفظة والتعلقات اسميته ومقدمته البديعية وذيته اسمي بخير الدراية ومقدمته الجامع الصلوة المسماة بالنافع الكبير  
ومقدمته السعادية ومقدمته التعلقات المحب ومقدمته عمدة الرعاية التي نحن اصدقها في هذا زمان المقدسات والكلنا مدح خير الكتب  
كلنا المشايخ بها في هذا من ان يفيدوا بالتعداد وغيره على ذكر تراجم علماء افريقي محل التصنيف لما وفتي تراجم علماء المائة الثالثة عشر  
ورسالة اخرى في تراجم السابقين من علماء الهند وهذه الثالثة مجموع اسمي بانها الخلدان بانها علماء الهند وستان وتكملة الى الان  
وامر الاخرى الواقع في شفا العلي وفي علم الفقه والسيرة والحديث وغيره ذلك الحاشية القليلة في شرح الوقايع شرحه في السيرة  
في كشف ما في شرح الوقايع ولم تخرجه الى هذه الساعة وهذه الحاشية الثالثة المسماة بعمدة الرعاية والتعلقات المحب على موطا الامام محمد  
وجمع العرف في الروعي في الدرر ردودت فيه على من رد على بعض المواضع المتعلقة بعبارة التفتيات الواقع في رسالة والد المرحوم لم  
ينظم الدرر في سلك شئ التوفيق والاشرف في الفتح عن المصنف والقول المنشور في لال خير الشهور وتعلقاته اسمي بالقبول المنشور  
وخرجا راب زباني عن شرب الدخان وقدر جملة خذ رساله اخرى سماه بروج الجزائر في شرح حكم شرب الدخان والاعفان



[illegible]

الدرر المستخرجة من البحر في سراج الحكيم

۱۲  
مستحق  
بیت الدین  
احمد ادا داد  
الذین قتل  
الذين قتل  
ابن عبد الله















في ذلك ما خالفه الذين من اصول صحيحة وتلقوا الاكام عن مناجاة المبعين بها وانما قلنا منهم من قتل الرواية لاجل المطامع التي تعترض فيها  
والسبل التي تعرض في طرقها والبرج مقدم عند اكثر من رواة الاجتهاد والى ترك اللاحق بما يضر من مثل ذلك من غير الاحاديث وطرق الاشياء  
من ان اهل النجاشي اكثر رواية للاحاديد من اهل العراق لان المدينة دار الهجرة وماوى الصحابة ومن انتقل منهم الى العراق كان شغلهم  
باجراء اكثر الامور الدينية لما شاهدوا في شروط الرواية وتقليل ضعف رواية الحديث ليقضي في ذلك ما فعله النفس  
وقلت من اجل ذلك رواية نقل حديثه لانه ترك رواية الحديث عن ائمة اهل بيته من كبار المجتهدين في الحديث اعينهم  
ما يهبط في غير التناول عليه واعتباره ودواؤه واما غيره من المجتهدين منهم لم يفرقوا بين الشرط والشرط فحاشيتهم ولكل عن اجتهاد وقولهم  
اصحابه من بعده في الشرط وكثرت روايتهم وروى النجاشي في اكثر من كتب من ائمة اهل البيت في شرح الموطأ للمدينة وللوطأ  
وغيره في عدة روايات اقولوا ان اهل النجاشي رواياتهم في نسخها سبعاً وثلاثاً الف وروايتهم في نسخها مائة الف وخمسة مائة  
وستون وستاً وتسعين مائة في نسخ تاريخ ابن خلدون للطبقة العنيفة يقال بلغت رواية اهل البيت سبعة عشر مائة وتسعة وثمانين  
القول قد اعترض عليه كثير من عوام الزيدان فخرجوا السان الطعن على الامام العظيم الشان وقالوا لم يكن له بالشيعة عريان ولم يرو  
الا بسبعة عشر حديثاً كما صح بيان خلدون المورخ الكبر الشان ولا عجب منهم فلم ينل من شأن الجلال والطعن على العلما وانهما لا يعلم  
بما رواه عن اهل البيت كما طعن بمناصرة الاماني ومن بعدهم من لم يعرف قدرهم ولم يدرك رتبهم السبل والامانيات كذا طعن جلالا  
عصر على من اجابهم ومن سلفهم من العلما المتدينين والائمة المجتهدين بانما العجب من العلما حيث يقولون بهذا القول المروء الفحيح  
وليؤونه وليسكتون عليه ولا يعترضون بالتخليط والتفتيح وقولهم لبعضنا بعضاً انما فعل عصرنا في كتابه المجلد بالاصحاح الستة  
وسكت عليه وانه لا يعرض اليه ومقلد يراه الكلمة واشاعها وظن صدقها وروى جميعا انه يحرم على العالم الايمان من كان فظوه  
وسيعا عليه رغبنا ان نقول في هذه الكنية الا لا رغبة في تعليلها ونحن نقول ان اول الان في القول ان لم يكن غلطاً فله من ابن خلدون او  
من كتاب تاريخه ومن تقي طبعه فقول مخالف للثقافت المذكورة من تعدد الروايات للامام الاعظم في الكرامات فيكون شاذاً  
موجوداً وثباتها ان ابن خلدون وان كان يابها في الامور التاريخية الا انه لم يكن يابها في العلوم الشرعية كما نص عليه شمس الدين  
السنهاوي في ترجمته في الضوء اللامع في اعيان القرن التاسع فكيف يكون قوله مقبولاً في هذا المزمع ان من لا مابة له في  
العلوم الشرعية لا يقف على مراتب الائمة الاعلام فيا يتعلق بالامور العقلية فلا يقبل قوله لاسيما اذا كان مخالف لغيره في الاشياء  
انه ذكره ابن خلدون بلفظ يقال الدليل على ضعفه وعدم حصول اذعانه به ولم يخبر به بلفظ صحيح به ولا بعلم ان الامور الستة  
والحكمايات المنقولة في الكتب التاريخية لا يبان ان يكون غير ان العقول فاحا الفايدين من القطعية العقلية او العقلية ثم عند  
ارباب العقول بطل على ذلك قول ابن خلدون في منتخبات تاريخه الاخبار اذا اعتقدنا على مجرد النقل ونظم اصول العادة وقواعده  
الاساسية وطبيعة العمران والاحوال في الاجتماع الانساني ولا فيس الغائب منها بالشاهد والى غير الازاب وروايتهم من فيها  
من المتشدد من ائمة القدم والحديث عن زيادة الصدق وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين رواية النقل المعالط في الحكايات والوقائع  
لاعتقادهم فيها على مجرد النقل عنها وسعدا لم يرضوا على اصولها ولا فاسد ما يشاهدوا لاسبابها معيار الحكمة والوقوف على بلوغ  
الحكايات وحكيم النظر والمصيرة في الاحياء فضلوا عن الحق وروايتهم في سبل الروايتهم والخطا سيما في احصاء الاعداد ومن الاموال  
والسالكات عرضت في الحكايات اذ هي مقلد الكذب وطعن المذنبين من عرضها على الاصول وعرضها على القواعد التي يكتسبها  
انما عرضت في اوافرها ان هذه الكنية ان روايات اهل حنفية بلغت الى سبعة عشر مائة الف لال القطعية المؤيدة بالامور



منسوبة بحقيقة الشبهة البينة وذلك لان من قولها صفت كاذبة الامم الذين يستندوا رواياتهم الى انما هم كاذبون  
 صلى الله عليه وسلم ما سادهم كونه الامم محمد وكتب الحج له كتاب الآثار له والسير الكبير له وكتاب الخراج للامام ابو يوسف وغير ذلك  
 فيما روايات الامم الذين من قبله يمتنع من معنى كون رواياته صحيحة عشر فقط والاصح من انهم صنفوا من ان شعبة مصنف  
 عبد الرزاق وتصانيف الدارقطني وتصانيف الكوكبي وتصانيف الطحاوي كشرح معاني الآثار وكل الآثار وغير ذلك  
 وجوبها روايات كثيرة لا بالحدوث مودع من طرق مخرجة فكيف يسلم كونها سبعة عشر فقط والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف  
 آخر من الصحابة واول زمان التابعين فكان ذلك المعصية شريفة اعلام اشارة الاخبار النبوية وكان اصحابه من الزمان انهم  
 تبعوا من الروايات التي خرجت من ذلك كيف يجوز لعقل ان لا يتبعوا الا بسبعة عشر والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف  
 من حيث العلم المتعين على ان الاصلية كان محتملا واجمعه على انه بلغته احاديث كثيرة من انما هو من ان شعبة مصنف  
 الاسبعة عشر كيف يجب ان يكون مستتب فان قلت نحن نعلم انه لم يكن محتملا فقلت قد يكون قول المجتهد في الموضع من غير العلم  
 المتعين انه من المجتهدين وذكرهم في انما ذكرهم وذكر قولهم به بعد ذلك والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف  
 التزم ذلك فمواويل الجاهل بالمتين والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف من ان شعبة مصنف من ان شعبة مصنف  
 ان انما صنفه عيال على ان الاصلية لم يذكره احد من الموضعين في الحديث الا وصفه بقوله من العلم انهم صنفوا من ان شعبة مصنف  
 بدون قوة الاجتهاد فانه يشترط في حصول ملكة الاستنباط والاجتهاد كما هو صريح في كتاب اصول الفقه ولا ذلك صرحوا ان الملكة  
 ليست لملك الاستنباط ليس لتفصيل هو صواب وناقض فلو لم يكن بكونه الاسبعة عشر حيثما كيف يحتمل ذلك وكيف يصح حكمه انما في كتابه  
 والاصح المسائل الزعنية في العبادات والعلل التي نقلت عن الامام في كتاب الامم كالتبليغ للامام محمد الجاهل الصغير والاصح  
 والسير الكبير والسير الصغير والبسوط والزيادات وكتاب الآثار له وكتاب الحج له وكتاب الخراج للابي يوسف والامام ابو الجوزي  
 انما هو من ان شعبة مصنف في كتابه ليست منصوصة في القرآن ولا ثبت ما يجازع واكثر احوالنا ذكرنا في القياس والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف  
 انما هو من ان شعبة مصنف في كتابه ليست منصوصة في القرآن ولا ثبت ما يجازع واكثر احوالنا ذكرنا في القياس والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف  
 ان يكون سموا سبعة عشر فقط وعلى احوال كثيرة من غير رواية فيخرج منها الاحكام فقلت لهم كتب الحديث في زمانه مودع ولم  
 يكن للاطلاع على الاحاديث فيصعب الاسماع عن افواه حملة الشريعة والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف في كتابه ليست منصوصة في القرآن ولا ثبت ما يجازع  
 في تنزيه الكمال وغيره من كتب نقباء الرجال نحو سبعين شيئا فان كان من كل واحد من شيئين مودعا واحدا حفظت كل رواية سبعين  
 اوراثة الالف فما معنى كونها سبعة عشر والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف في كتابه ليست منصوصة في القرآن ولا ثبت ما يجازع  
 الحفاظ السنتين مع انهم عدوه في الحفاظ كما لا يخفى على من طالع تذكر الحفاظ فان قلت اوراثة من الحفاظ لا تثبت منه انه  
 حافظ في نفس الامر ايضا فقلت نعم خیر تفعل الان عن احوال نقباء الرجال كاذبي وابن حجر المزي وغيرهم من ارباب الكمال انما  
 مثل ذلك في كل من عدوه من حفاظ الحديث وشقوا عن احوالهم بالكشف الحديث والاصح انهم صنفوا من ان شعبة مصنف في كتابه ليست منصوصة في القرآن ولا ثبت ما يجازع  
 فيه برة الكمية وموافقاته سابقا في بحث قلته الرواية شاذ على انما ليست منه ادبي وتحت زلة منه فانه قد شهد فيه بان الاصلية من  
 كبار المجتهدين في الحديث فلو كان عدله انه لم يتبعه من الاحاديث الاسبعة عشر لم تقع منه الشهادة وبالجملة فذلك الكلمة يعني  
 بلغت رواياته الى سبعة عشر كذبتها عبارة ابن خلدون نفسه وكذبتها عبارة غيره وشهدت ببطلان ادلائه اجماع المجتهدين الموضعين  
 وناوت كونها غلطاً اصطلاحاً في حقيقته وتلازمة التقنين وحكمت لهم في قبولها معانية كلام غيرهم من المجتهدين ومع ذلك فلا بد



بما انما اعتنى به من الامانة قبل التفتيش وما شابهها الا كما قيل في حق البخاري رئيس الحديث ان يثبت من الاحاديث ثلثة او عشرين فقط  
وان لم يكن من الغفلة ولا كان من الحديثين قط ولا ريب ان في مثل هذه الكلمات التي فيها بطلانها مشادة اوجور ودولالة الاجماع وكلم  
يكونها غلط العقل والنقل خلا وافع لا تقبل عندنا بل انزع فاحفظ كما كان في نيفك في ذلك واخبرك واما شاذ الناس عليه فيهم  
لهما جتهاد في العبادة وتلقاؤه وورعه في سبله في السطاعة وغيره من المناقب واصناف النباهة فقد ذكر الخطيب البغدادي في تاريخه  
والنوراني وابن حجر والسيوطي والذهبي والياضي والشعرازي والمزني وغيرهم من اجله الحديثين والمؤرخين من ذلك جملة وافرة ولو جمعت في  
مجموع المكان جملها كبير وان كنت على بعضه فمن عبد الله الذي قال كلهم بن هبيرة وكان عاملا على العراق في زمان بني امية باحيفة  
ان علي بن عفا الكوفة قاضي عليه خضره ثمانية سوط عشرة اسواط في كل يوم جموع من ذلك على الانتاع فلما رأى ذلك تركه وعين من حب  
قال قال شاذ بن بزل دعا ابو جعفر المنصور باحيفة قال القضا فاني عليه خضره ثم وعاه فقال اترغب عما نحن فيه فقال اصليح الله  
اسير المؤمنين اني لا اصليح للقضا فقال اكرهت ثم عرض عليه الثانية فقال ابو حنيفة قد حكم علي امير المؤمنين اني لا اصليح للقضا ولا ينبغي  
الي الكذب فان كنت كاذبا فلا اصليح وان كنت صادقا فقد اجرت اني لا اصليح للقضا وعين الفضيل بن عياض قال كان ابو حنيفة  
فيهم باعروا مشهورا بالورع معروف بالانضال على من لطيف محبوبا على تجميع العلم بالليل والنهار كثير الصمت قليل الكلام حتى ترد عليه  
مسألة وعين ابن المبارك قال رأيت في الفقه مثل ابني حنيفة وعين ابني نعيم قال كان ابو حنيفة صاحب غوص في المسائل وعين  
جعفر بن الربيع قال ائت علي ابني حنيفة فحسنين فماريت الطول جهمتا منه فاذا سئل عن الشيء من الفقه تفتح وقال كالواوي وعين  
يحيى بن ايوب قال كان ابو حنيفة لا ينام الليل وعين اسد بن عمرو قال صلى ابو حنيفة بوضوء والعشاء صلوة الفجر العيين سنة وكان  
عاما الليل بقراءة القرآن ويكفي حتى يسمع يكاد يجره حتى يتم القرآن في الموضع الذي التوى في سبعين ألف مرة وعين ابني يوسف قال انما  
انما شحني ابني حنيفة فمسيح جلا يقول انما جلا لا ينام الليل فقال ابو حنيفة لا تدرى عني بالافعله وكان يحيى الليل صلوة ودعا وتضرعا  
وعين مسعر قال دخلت ليلة اسبغ فرائيت جلا يصلي فلم يقل اني في الصلوة حتى يتم القرآن كله في ركعة فظنرت فافادها ابو حنيفة  
وعين الزهري قال صليت مع ابني حنيفة في مسجد العشاء وخرج الناس فلم يعلم اني في المسجد فقام فافتح الصلوة حتى بلغ هذه الآية فمن اذ علينا  
ودقنا فلم يقل يردوا حتى اذن المودن صلوة الصبح وعين وكيع قال كان ابو حنيفة عظيم الامانة وكان يورث رضاء الله على كل شيء ولو خذته  
السيوف في الله لاحتلما وعين ابن المبارك قيل لسفيان الثوري ما بعد ابنا حنيفة عن الغيبة اسمعتني نياتا جدا فطعوا له فقال هو  
اعتقل من ان يسلم على حسنة ما يذهب بها وعين ابراهيم بن عكرمة قال ما رأيت في عصره كرامة الا ورعه ولا زيدا ولا اعبدا ولا اعلم  
من ابني حنيفة وعين ابن داود اذا اردت الامانة فصفين واذا اردت تكلمك فائق فابو حنيفة وعين الشافعي من اراد ان يجره في  
في عيال على ابني حنيفة ومن اراد ان يجره في الغار في عيال على محمد بن يحيى ومن اراد ان يجره في اخوة في عيال على الكسائي وعين  
ابن معين القراءه عتدي فزاره فخره وافتقه فقال ابني حنيفة وعين علي بن عاصم لو وزن عقل ابني حنيفة لم يعقل اهل الارض لوجههم  
وعين حفص بن عبد الرحمن كان ابو حنيفة يحيى الليل كل ليلة في القرآن في ركعة ثمانين سنة ومن شاذ زيادة الاطلاع على احوالهم  
في ورعه وعبادته وتلقاؤه وخشيته وسماؤه وورعه وجوده وطيبه وكفاؤه واحتياطه في افتائه وغير ذلك من الفضائل والقوا بعمل فليكتب  
مناقبه بعد ان البواقيت المهمة في مناقب الائمة الاربعة وتليهن بعضه في مناقب ابني حنيفة والخيرات الحسنان في مناقب ابن عمر  
وعنه والرجلان في مناقب النعمان وشعثا في مناقب النعمان في مناقب النعمان وقلا في مناقب النعمان والعقيدان في مناقب النعمان ودارق  
العالية للنفقة في مناقب ابني حنيفة والمواساة لشره في مناقب ابني حنيفة وتحمته السلطان في مناقب النعمان والاقتصاد لالام



واما الاسرار ولبستان في مناقب النعمان وغير ذلك من الزيد والفاخر التي فيها احوالهم وادبهم  
 التي ذكرها كلها بلا منة وحشة لا يمتنع قلنا الابل هي سنة في حليته والاوليا والابا فيهم الاصغر في تاريخ الخطيب البغدادي وغيرهما  
 من كتب الاسناد والارباب الاستماع من ان ذكر في هذه الاوصاف الجارية في تاريخ الملاح الجليلي عن الاسلام الذين يرجع اليهم سيرة  
 بقولهم ويخرج بقولهم في باب ترجمه والاخبار والاحكام في هذا القدر كاف ولا تباين في نفسه ثبات ولا انقراض كالمثل لبعض افاضل حنفية في  
 اجتماع النبلاء وغيرهم من مقلديه واتباعه ان مثال هذه الملاح من علو الخفية فانهم ليسوا متفقين بقوله الملاح في قوله وهو من  
 قد قرأ بها فان طعن طاعن بان كثرة العبادة من اجاب الانيال كل يوم في القرآن كله في ليلة واحدة والعلة ركنه ونحوه فكذلك بدعة وكل  
 بدعة ضلالة قلنا هذا قول من لا فائدة ولا مسلك له كما حققته في رسالي اقامته الحمد على ان الاكثر في التعبد ليس بسبب من ان الاجابة  
 في العبادة وليس بدعة ولا ضلالة مع ان الاجتهاد في العبادة المتقول عن ابي حنيفة قد ثبت عنه عن كثير من الصحابة والتابعين  
 والائمة الجاهل بنين والحريش بن ميمون عثمان وابن عمر وشاذ بن اوس وجمهم الدارسي وعبد البر بن الزبير رضي الله عنهم وسروق وعبد الرحمن  
 بن الماسود وغيرهم بن ميمون وسعيد بن جبيرة وسعيد بن السيب وخالد بن معدان وابو اسحق البسبي ودهب بن منبه والامام محمد الباقر  
 والامام زين العابدين علي بن حسين والامام اسحاق علي بن عبدالله وادريس القرني وقشادة وثابت البناني وطلحة بن ابي حمزة وعروة بن الزبير  
 وابن عباس والخطيب البغدادي وعبد الله بن المقدسي وغيرهم بن ابي حمزة بن عبد الله والاسود النخعي واما كمال بن دينار وموسى بن  
 نزار بن سليمان التيمي ومحمد بن واسع والامام الشافعي وابو بكر بن عياش في مسعر بن كدام وعبد الله بن ادرس وابو يوسف القاضي  
 يحيى بن سعيد القطان ووكيع بن الجراح وشر بن فضال وزيد بن ارون وعبد الرحمن بن مهدي وبنو هادون السري والاوزاعي  
 وسليمان بن طرخان وابو الربيع السخيتاني وصفيان بن سليم وحسن بن صالح واسماعيل بن عياش وغيرهم كما لا يخفى طعن طالع ترجمهم  
 في ذكره ان حفاظ امرأة اجماعه وكتاب الناساب حلية الاوليا وسيرة النبلاء فان كان الاكثر في العبادة مطلقا بدعة لزم كون  
 هؤلاء الاكابر من اهل البدعة ومن يلزم ذلك فهو اصل الجاهلين واكله الفاسقين واما تصانيف ابي حنيفة ذكره فاما في  
 الاكابر وكتاب الوصية وكتاب العالم المتعلم وكتاب التصود وغير ذلك ابو زيد ذكر في باب زكوة الخراج من كتاب الزكوة هو القاضي ابو  
 الدجوسي نسبتا الى دبوسته فتج الدلال المحلة بسبب السبعين عمر بن عيسى مؤلف كتاب الاسرار وتوقيع الادلة اول من وضع علم الخلاف كان  
 من كبار المشايخ اخصيه من اضرب بالبش في انظره وخرج في كج قوتى بن جارسنة ثلثين بعد اربعة ايام في كتابه اشعاني وغيره وابو بكر  
 له ذكر في باب الخبز من كتاب الطهارة هو ابو بوسل الضالي ويقال له ابو بوسل النضري وابو بوسل الخراجي بعضهم اراهم في نسخة الكوفي دستاو  
 الى بكر الجصاص الرازي يات بنيسابور واتفق عليه فقها نيسابوريين تصانيف كتاب الرازي من كتاب طبقات اخصيه للكوفي والفقاهي  
 الكي ابو علي الرقاق له ذكر في باب العدة من كتاب النكاح هو مؤلف كتاب الخيف استاذ ابي سعيد البرقي صاحب الجرح من المتوفى سنة  
 سبع عشرة وثلاث مائة كما ذكره النقي الفاسي في كتابه التقييد لثمن في تاريخ البلد الامين وهو تلميذ موسى بن نصر الرازي من اصحاب الامام  
 محمد له قال الكوفي وغيره ابو منصور الماتريدي له ذكر في باب زكوة السوء من كتاب الزكوة وفي باب الوكالة والبيع والشراء من كتاب  
 هو محمد بن محمد بن محمد الماتريدي نسبة الى الماتريدي لم يجد ابدا في الف ثم ثمان مائة فقيه متقدم زاهد حجة بكسوة ثم ثمان مائة فقيه متقدم زاهد  
 موافق قرة من قري سمرقند ذكره السمعاني ويقال له امام الهدي له كتاب التوحيد وكتاب المقالات وكتاب رد دلائل الكعبي وهو من مشركي بغداد  
 وكتاب ثاويلات القرآن وغير ذلك من ثلثات وثلثين وثلاث مائة وله في باب كراهية الجوز جاني عن ابي سليمان الجوز جاني عن محمد  
 عن ابي حنيفة كذا في طبقات اخصيه للكوفي والفقاهي ابو الليث في ذكر في باب المنكر من كتاب النكاح هو الفقيه نصير بن محمد بن احمد

من كتب الاسناد والارباب الاستماع من ان ذكر في هذه الاوصاف الجارية في تاريخ الملاح الجليلي عن الاسلام الذين يرجع اليهم سيرة  
 بقولهم ويخرج بقولهم في باب ترجمه والاخبار والاحكام في هذا القدر كاف ولا تباين في نفسه ثبات ولا انقراض كالمثل لبعض افاضل حنفية في  
 اجتماع النبلاء وغيرهم من مقلديه واتباعه ان مثال هذه الملاح من علو الخفية فانهم ليسوا متفقين بقوله الملاح في قوله وهو من  
 قد قرأ بها فان طعن طاعن بان كثرة العبادة من اجاب الانيال كل يوم في القرآن كله في ليلة واحدة والعلة ركنه ونحوه فكذلك بدعة وكل  
 بدعة ضلالة قلنا هذا قول من لا فائدة ولا مسلك له كما حققته في رسالي اقامته الحمد على ان الاكثر في التعبد ليس بسبب من ان الاجابة  
 في العبادة وليس بدعة ولا ضلالة مع ان الاجتهاد في العبادة المتقول عن ابي حنيفة قد ثبت عنه عن كثير من الصحابة والتابعين  
 والائمة الجاهل بنين والحريش بن ميمون عثمان وابن عمر وشاذ بن اوس وجمهم الدارسي وعبد البر بن الزبير رضي الله عنهم وسروق وعبد الرحمن  
 بن الماسود وغيرهم بن ميمون وسعيد بن جبيرة وسعيد بن السيب وخالد بن معدان وابو اسحق البسبي ودهب بن منبه والامام محمد الباقر  
 والامام زين العابدين علي بن حسين والامام اسحاق علي بن عبدالله وادريس القرني وقشادة وثابت البناني وطلحة بن ابي حمزة وعروة بن الزبير  
 وابن عباس والخطيب البغدادي وعبد الله بن المقدسي وغيرهم بن ابي حمزة بن عبد الله والاسود النخعي واما كمال بن دينار وموسى بن  
 نزار بن سليمان التيمي ومحمد بن واسع والامام الشافعي وابو بكر بن عياش في مسعر بن كدام وعبد الله بن ادرس وابو يوسف القاضي  
 يحيى بن سعيد القطان ووكيع بن الجراح وشر بن فضال وزيد بن ارون وعبد الرحمن بن مهدي وبنو هادون السري والاوزاعي  
 وسليمان بن طرخان وابو الربيع السخيتاني وصفيان بن سليم وحسن بن صالح واسماعيل بن عياش وغيرهم كما لا يخفى طعن طالع ترجمهم  
 في ذكره ان حفاظ امرأة اجماعه وكتاب الناساب حلية الاوليا وسيرة النبلاء فان كان الاكثر في العبادة مطلقا بدعة لزم كون  
 هؤلاء الاكابر من اهل البدعة ومن يلزم ذلك فهو اصل الجاهلين واكله الفاسقين واما تصانيف ابي حنيفة ذكره فاما في  
 الاكابر وكتاب الوصية وكتاب العالم المتعلم وكتاب التصود وغير ذلك ابو زيد ذكر في باب زكوة الخراج من كتاب الزكوة هو القاضي ابو  
 الدجوسي نسبتا الى دبوسته فتج الدلال المحلة بسبب السبعين عمر بن عيسى مؤلف كتاب الاسرار وتوقيع الادلة اول من وضع علم الخلاف كان  
 من كبار المشايخ اخصيه من اضرب بالبش في انظره وخرج في كج قوتى بن جارسنة ثلثين بعد اربعة ايام في كتابه اشعاني وغيره وابو بكر  
 له ذكر في باب الخبز من كتاب الطهارة هو ابو بوسل الضالي ويقال له ابو بوسل النضري وابو بوسل الخراجي بعضهم اراهم في نسخة الكوفي دستاو  
 الى بكر الجصاص الرازي يات بنيسابور واتفق عليه فقها نيسابوريين تصانيف كتاب الرازي من كتاب طبقات اخصيه للكوفي والفقاهي  
 الكي ابو علي الرقاق له ذكر في باب العدة من كتاب النكاح هو مؤلف كتاب الخيف استاذ ابي سعيد البرقي صاحب الجرح من المتوفى سنة  
 سبع عشرة وثلاث مائة كما ذكره النقي الفاسي في كتابه التقييد لثمن في تاريخ البلد الامين وهو تلميذ موسى بن نصر الرازي من اصحاب الامام  
 محمد له قال الكوفي وغيره ابو منصور الماتريدي له ذكر في باب زكوة السوء من كتاب الزكوة وفي باب الوكالة والبيع والشراء من كتاب  
 هو محمد بن محمد بن محمد الماتريدي نسبة الى الماتريدي لم يجد ابدا في الف ثم ثمان مائة فقيه متقدم زاهد حجة بكسوة ثم ثمان مائة فقيه متقدم زاهد  
 موافق قرة من قري سمرقند ذكره السمعاني ويقال له امام الهدي له كتاب التوحيد وكتاب المقالات وكتاب رد دلائل الكعبي وهو من مشركي بغداد  
 وكتاب ثاويلات القرآن وغير ذلك من ثلثات وثلثين وثلاث مائة وله في باب كراهية الجوز جاني عن ابي سليمان الجوز جاني عن محمد  
 عن ابي حنيفة كذا في طبقات اخصيه للكوفي والفقاهي ابو الليث في ذكر في باب المنكر من كتاب النكاح هو الفقيه نصير بن محمد بن احمد



















أشهر من غيره فيقول سجع وثاني من في ذكره الباني في مرة بجان من مات سنة ثمان وسبعين فيقال كان في قبة علم الناس بالفتاوى حافظه ووكا  
ومعروفه وقيل له صاحب مناجاة وادب السادات الطلوس من اهل مدينة عبد الله بن الزبير بن قيس بن سعد بن جادة والاخف بن قيس الكندي  
الذي يثبت بلسان في الحام والقاضي شريح والاطلس الذي لا شرف في وجهه ومن منزه شريح انه اذ عدى من اطاة فقال لي ابن انت  
اسلكي كاسه قال بينك بيني كذا فقال اسبح مني قال لي رجل من اهل الشام قال كان يحرق قال وتروى عنده عن  
بالقاء والنيين قال فادرت ان ارجلها قال الرجل احتج بابها قال فخرطت لها دارا قال لموت من عند شروطهم قال فاعلم الآن بمنزلة  
قد فعلت قال علي من حكمت قال علي ابن ابي طالب قال فبشاة من قال فبشاة ابن اخته فاعلم اني اشجى المذكور في كتابي اني هو  
بن شريح الفتح الهادي الكوفي سيد التابعين اخذ عن عمران بن حصين جبري وابي جبرية وابن عباس وابن عمرو عايشة وغيرهم من الصحابة  
وعنه الامام ابو جعفر وهو اكثر شيوخه ذكر يابن ابي الزائدة والاعمش وغيرهم وعدده في نهج من كان منهم بالكونة يقال لشعبيون من كان  
منهم بالشام قيل لهم شعبيون ومن كان باليمن قيل لآل فم شعبيون ومن كان بالمغرب قيل لهم الاشعبيون فكلهم من ولد حسان بن عمرو  
شعبيون كان الشيعي اماما حافظا متقنا ذكره خمسة من الصبية قال ابو جبريل رايته افقه من الشيعي احمد الاسعدي بن سيب ولا طائوس ولا  
عطاء ولا الحسن ولا ابن سيرين وقال ابن عتيبة العلما ثلثة ابن عباس في زمانه والشيعي في زمانه والثوري في زمانه وعن عالم الاحول  
قال كان الشيعي اكثر شيوخا من الحسن من منه يستعين بما رايته احد العلم بحيث اهل الكوفة والبصرة واليمن والشيعي ومناقب كثيرة مذكورة  
في ذكره الحقا والذمسي وغيره وكانت ولادته في زمان خلافة عمر بن الخطاب وقبضه سنة اربع مائة اذ ذكره اليافعي وقيل سنة ثمان وقيل ثمان  
وقيل غير ذلك شمس الائمة الحلواني في ذكره في بحث فرائض الرضوخ من كتاب المطارة وفي كتاب الشهادات وغيره ما هو ابو جبريل  
ابن احمد بن نصر بن صالح البخاري الحلواني رئيس الحنفية في عصره كان فقيها كبيرا عالما بالانواع العلوم مظاهير الحديث والفقهاء على ابي  
علي الحسين بن الفضل النسفي تلميذ الفضل بن بكير بن الفضل تلميذ الاسود بن عبد الله بن علي بن الفضل الصغير تلميذ ابيه الى حفص الكبير  
تلميذ محمد بن الحسن تلميذ ابي حنيفة واقرباءه شمس الائمة البخاري وفخر الاسلام البزدي واخوه صدر الاسلام وحسن الائمة الزهرجري  
وغيرهم كذا في اعلام الاخير وغيره واختلف في سنة وفاته فانه الذي وفاته في كتاب سير النبلاء سنة ست وخمسين واربعمائة واثم  
السعاني في الانساب سنة ثمان وتسع واربعمين واربعمائة والحلواني في الفتاوى على ان سنة له الى بيع الحلو او كما نص عليه السعاني  
في الانساب وابن ماكولا في الاكمال في اسماء الرجال وغيره وذكره ابن الاسلام الزنوبي تلميذ صاحب المداية في كتاب تعليم المعلم ان ولده  
احمد بن نصر كان يبيع الحلو وكان يحيط الفقهاء الحلو وليقول احوال ابني في غير كثير من هذه واعتماده نال ابنه ما نال ومعرض لاجل عيسى  
وغيره يعقبي ان سنة له الى حلو ان اسم له بالعراق وان شمس الائمة مشوب اليها فخلطوا فخرج كما وصفت في التعليمات امنية على التواريخ  
وفي ضبطها الانشطة اشارة احوال ابيه في الحلو والاهل في آخره نص عليه الذي لم يعساني وقايتما ان يقع الحلو اخرة فون ذكره  
عبد القادر الرازي في طبقات الحنفية تاليفه ان يسمع النون تشييد اليه كلام صاحب القاموس في القاموس عند ذكر الحلو  
كل فون سنة الى بيع الحلو فان الحلو ان ايضا مصدر منه صاحب الحديث ذكر في التيمم وقضاء الفوائت وغيره ما هو ابن الدين  
محمد بن الصدور السعدي تاج الدين احمد بن الصدور الكبير بن ابن الدين عبد العزيز بن عمر بن مازة تلميذ محمد بن حاتم الدين الصدور الشيب عمر بن  
ولده وجده وجدا به وعنه كلهم كانوا اصدوا العلماء والاكابر ومن تصانيفه الخيرة وبره من جملة شرح الباع الصغير وشرح الزاواست  
وشرح ادب القضاء والخصايف والواقعات وغير ذلك والحنفية سوى الحديث الذي في المذكور في طبقات ثلثة او اربعة من الذين محمد بن محمد بن  
المستوفى سنة اربع واربعمين وخمسة مائة وهو ايضا تلميذ للصدور الشيب وفي القاموس تفصيل اختلاف قد ذكرناه في الفوائد الدينية في تاريخ الحنفية



وتعليقاً تاتى عليه صاحب الامارة المذكورة في التيات من ابحاث الوضوء وغيره من الامارات على بن ابي كبر بن عبد الجليل الفخار في  
الزيتاني كان اماناً فقامت بها مناسرة متعاقبة لظواهرها وادوارها اصولها وادبياتها من اهل البيت الباطنية في اختلاف تفقده على مقتضى التعليم عمر  
الشفيع وعلى ابي الهيثم وعلى الصدر الشهيد جسام الدين عمر بن عبد العزيز عم صاحب الجيوش وعلى ضياء الدين محمد بن الحسين البغدادي تلميذ  
صاحب تحفة الفقهاء وعلى ابي عمر عثمان بن علي البليكندي تلميذ شمس الائمة الخسري وعلى قوم الدين احمد بن عبد الله  
الحارثي والاصحاب خلاصة الفتاوى وغيرهم واقرا لاهل حصر الفضل والافتقار والكتاب الماتق وفضل المذهب في الجنبين والزمرد ومعارف  
النازل ومناسك الحج وكتابا في الفرائض ومناشيتنا في الفقه ما ه البلية جمع فيدين مسائل مختصر القدرى والجامع الصغير وشرحه شرحنا  
كبيراً وكفاية المنتهى ثم اختصره الملائكة وتفقه عليه جم غفيرة منهم انا به جلال الدين محمد ونظام الدين عمر شيخ الاسلام عماد الدين بن ابي  
ابن صاحب الملائكة وشمس الائمة الكورى وجمال الدين محمد الاسترغنى والالفتى محمد مولف الفصول الاربعة وشذية وغيرهم وكانت وفاته  
سنة ثلث توحيد خمساً في اعلام الاخبار والاثار الجنية وغيره اولى طلب التفتيش في حاله وباتعلق بكتابه الملائكة من رسالتي مقدرة  
الملائكة وديانة الداية الطحاوي المذكورة في باب الجيوش وغيره واحسين محمد بن سنان الازدي البارع في الفقه والحيث انشأ في سنة اربع  
وعشرين بعد ثلث مائة قال ابو سمح التيرانية الخفية بمصر وكان شافعي المذهب ايقرا على خاله اسمعيل المغربي تلميذ الامام الشافعي  
فغضب عليه يوم اقال وانشأ لاجار منكم شئ فغضب ابو جعفر الطحاوي من ذلك وترك مذهبه فمخفف ثم نقل على ابي جعفر احسين بلان غفر  
وآلف كتاباً مفيدة منها احكام القرآن واختلاف العلماء وشرح معاني الآثار وشكل الآثار والتأنيخ وغير ذلك كذا في مرآة الجنان ونسبته الى  
طحا بالفتح قرية بمصر على ما ذكره السمعاني والياضي وابن خلكان وغيرهم وذكر السيوطي في لب اللباب في تحريه الانساب انه ليس من نسل  
من قرية مخطوطة فذكره ايقال له مخطوطي فقيل له الطحاوي عايشة لما ذكر في كتاب سيرة وهى ام المؤمنين عايشة بنت ابي بكر  
الصدوقية بنت الصديق كانت من ائمة السجاية واحسنهم راياً قال عروة ما رأيت احداً اعلم بفقده ولا يطلب ولا يشتر من عايشة تزوجها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في بنت سبع اوست بعد موت خديجة قبل الهجرة بسنتين او ثلث وثى بها بالمدينة وهى بنت تسع وثمانين  
كثيراً منها ان النبي صلى الله عليه وسلم اراه جبريل صورته في سرقه من حرير قبل ان يخرج بها ومنها انه نزلت في برأيتها آيات في  
سورة النور وكفى به فخراً وشرفاً وكانت احب النساء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضلهن توفيت ليلة الثلاثاء ربيع سبع عشرة  
من رمضان سنة ثمان وخمسين قبل ثمان وخمسين كذا في اسد الغابة والاستيعاب العباسي وذكر في باب احوال من كتاب الزكوة وهو  
العباسي بن عبد المطلب احد اعمام النبي صلى الله عليه وسلم كان دارياً يست في الجارية واليك كانت عمارة المسجد الحرام والسقاية وحسنه  
المشركين يوم برفا فتر من اسر وقد في نفسه وسلم عقيب ذلك وقيل كان اسلم قبل الهجرة وكان كتيماً اسلامه وكان بكتيبته بنى بالمشركين  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوم بدر وكان رسول الله عليه وسلم بجيلة لوتاً في كثيرة بسوط في اسد الغابة والاصابة وكانت وفاته في  
خلافة عثمان في حرياً ورضان سنة اثنين وثلاثين على الاشراف قبل غير ذلك عبد المعبدين الزبير المذكورة في كتاب الحج وهو عبد المعبدين الزبير  
مصحف ابن العوام لم يفتح الاول وتشبه بالثاني بن فخر بن صفير ابن اسد بن عبد الغنى القرشي الاسدي والبكر والبوصيت وامه سنانا بنت  
ابن بكر الصديق ووجدت له ابي جعفرية عمه رسول الله وهو اول مولود في الاسلام بعد الهجرة تأخرت امه وهى حامل فولدت له بالمدينة على راس  
عشرين شهراً من الهجرة وقيل في السنة الاولى كان صوماً اقواماً طويلاً الصلوة شتياً ما مقدراً كان يقدر له ايام حتى الصباح يركب ليلته حتى  
الصباح ويصلي ليلته حتى الصباح كما اخبره ابن الاثير بسنده في اسد الغابة وكان قد اقرض من بنة يزيد بن معاوية بعد موت ابيه  
فارس بن يزيد عسكراً فادفعوا بالمدينة وقبعت مشهورة بوقعة الحرة وذلك سنة ثلث وستين ثم ساروا الى مكة العظيمة لقتال







فخطبها معاوية وابو جهم بن حذافة فاستشارت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقل الا ما لم يوافقهم فلما بلغوا  
عن عائشة وامر ان تلحق اسامة بن زيد فوجهته كذا في اسد الغابة وغيره الفضلي لذكره في باب البيعة هو ابو بكر محمد بن فضل النخاعي  
كان الامام الكبير شيخنا جليلنا استعمل في الرواية معتدلا في الدراية شاملا في الكتب الفتاوى شجيرة في الفتاوى واه في قبولها الاستاذ عبد الله السبكي تلميذ  
ابن جعفر الصغير تلميذ ابني جعفر الكبير تلميذ محمد وكانت وفاته سنة احدى وثلاثين بعد ثلاث مائة كذا في الاعلام وغيره ووقعت من الآثار  
في الامام الجعفي عند ذكر ترجمته زلفا حشنة بهت عليها في الفوائد البهية قاصيها ان لذكر في كتاب الطائفة وكتاب النجاشي وغيره وهو  
الامام الكبير مولف الفتاوى الشهيرة وشرح الجامع الصغير فشرح الزوائد حسن بن منصور والاوزبكي نسبة ابلي اوزبكي يفتح القوم وفتح الزا  
الجعفي سينا واسا في ترجمته مفتوحة ثم فون ساكنة ثم قال محله بلدة من بلاد قناتة بالمعاصرة والوالي الحسن بن محمد بن تلميذ النخاس بن علي الكوفي  
كانت وفاته سنة اثنين وتسعين وخمس مائة كذا في زينة العلوم والادب الجعفي وفي تصحيح القدرى لقاسم بن قطلوبغا قاضي خان اهل من بعد  
عليه تصحيحه على تصحيح القدرى ومضى في ذكر كتاب الصوم وكتاب سبب خفي في غير ما هو له الحسين بن محمد بن جعفر بن محمد بن الحسين  
القدرى نسبة ابلي قناتة بالضم اسم قديم جدا وهو نسب تتبع القدرى وجمع قدر بالكسر فقرة على ابني عبد الله محمد بن يحيى الجعفي في رويته  
وكان صدوقا ثقة روى عنه الجافط الطيبي بلسان الهوى وغيره الف المختصر المشهور والشيخ يربعة استعار في الخلافيات بن النخاس  
وابي حنيفة ذكر في المسائل مع اولها والتقريب في الخلافيات المجردة عن الدلائل وشرح مختصر الكرخي وغير ذلك وكانت ولادته سنة اثنين  
وستين وثلاث مائة ووفاته سنة ثمان وعشرين واربعمائة في حبيب كذا في كتاب الانساب وزينة العلوم الكرخي لذكر في باب الجعفي في موضع  
الخصية احاد ارباب لوجه عليه العبد بن الحسين بن علي والي الحسن الكرخي نسبة الى كرخ بالفتح قرية بالعراق اتمت اليه رياسته الخفية بعد  
القاضي ابني خازم والي سعيد البرقي وكن ثلاث مائة القدرى وابو عبد الله كذا في علي النخوي وغيره كان كثير الصوم والصلوة  
زاد تصحفا الف المختصر المشهور وشرح الجامع الكبير وشرح الجامع الصغير ثبات ليلته انصف من شعبان سنة اربعين وثلاث مائة وولده  
ستين بعد مائتين كذا في الجواهر الخفية في طبقات الخفية والاعلام الاخبار والادب الجعفي والادب وغيره االك كذا في بحث اوزبكي  
هو احاد الائمة الاربع مائة والامامة مال كذا بن انس بن ابني عامر الاحمسي مولف الموطأ المتوفى سنة تسع وسبعين وادبه وقد ذكرت ترجمته  
في مقدمة التعليق المحمدي موطأ محمد بن محمد الفقيه احاد ثلاثة الامام ابني حنيفة هو ابن الحسن بن قناتة الشيباني صلح من الشام وقدم  
الى العراق فولد محمد واسما وشبابا كذا في طلب الحديث من االك وسعد والاداعي والثوري ولفقه ابني حنيفة وصحبه وادبه عنه  
الامام الشافعي وابو جعفر الكبير احمد بن جعفر بن الوكيلان الجعفي بن موسى البرازي ومحمد بن سماعة وابو ابيهم بن رستم وعيسى بن ابي  
غيره كان علم كتاب لسانه في العربية والنحو والحساب والفقه وبطل علم ابني حنيفة بتصانيفه الكثيرة حتى قيل انه الف تسعة مائة  
وتسعين كتابا وكانت وفاته بالري سنة تسع وثلاثين ومائة كذا في تهذيب الاسماء واللغات للنووي والاعلام الاخبار وغيره  
ولطلب التفصيل من مقدمة البداية ومقدمة السعادية ومقدمة التعليق للمجد والنافع الكبير والفوائد البهية معاوية لذكره في  
كتاب القضاء في بحث القضاء بشاير ومين هو معاوية بن ابني سفيان الاموي كاتب حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم  
يرم الفتح وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وولى المارة الشام من عمر وعثمان واستقل بها بعد صلح الحسن بن علي رضي الله عنهما  
الى ان مات في حبيب سنة تسعين كذا في الاصاوية وغيره وكان صحابيا جليل الشجاعة شديدا بن عباس مائة نفقة كما في  
صحيح البخاري حبر بنية ومين علي رضي الله عنه في ايام خلافة معاوية والحكم كان يرضى على رضي الله عنه ليرضى عن عفو محمدي سنة  
لذكر في بحث البداية من كتاب الطائفة هو ابو محمد الحسين بن سعد بن محمد بن القنات الشافعي البغوي مولف تفسيره عالم التنزيل



شرح السنة والصالح كلاً هاتين الحديث والتعريب في الفقه وغيره كان مجتهداً ذا بقاءنا ياكل الخبز حده مفسراً محدثاً أخذ الفقه  
عن القاضى حسين الشافعى وغيره وروى عنه خلق وكان ابو هبل الفروسي يما ولد له كمال يقال له ابن الفخر وهو مشهور بنسبه الى ابيه  
بن مروان يقال له الشافعى وبلغ كماله وفاته على ما ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ وفي الجواهر النافذة في معرفة الجاهل وغيره خمسة  
عشرين سنة وقيل تسعة عشر مثلاً ثم ذكر في بحث فرائض الرضوخ وهو هشام بن عبيد الله الرازي صاحب طائفة ابي يوسف ومحمد  
من تصانيفه النوادر وغيره وكان ثقة كذا في اعلام الاخيرين في آخر الكلام في هذا المقام تعليمه قال شارح الوقاية في كتاب القسامة  
وانه صلى الله عليه وسلم جمع بين الدين والقسامة في حديث رواه سهل حديث رواه ابن زياد بن مريم انتهى وفي بعض النسخ في حديث  
رواه سهل حديث رواه ابن زياد بن مريم انتهى وعبارة الحديث في هذا المقام ومنها اخذ الشارح ولنا ان النبي صلى الله عليه وسلم  
جمع بين الدين والقسامة في حديث سهل في حديث زياد بن مريم انتهى وفي بعض النسخ من الحديث ابن سهل كان سهل ولم يخر  
الى الآن المراد من زياد ومن ابن زياد وان فتح الله على شئ اوضحناه في شرح ذلك المقام انشاء الله فائدة قال شارح الوقاية  
في كتاب الزكوة تراودا على بعض معاصريه فانظروا في هذا الذي اورد في الايمان ركناً آخر له وهو ما عاصرنا في شرح نظام الدين  
عبد الرحيم الخوافي في ذكره في جليل السيرة فاخباراً وادباً للبشر من علماء السلاطين من هذا الدين حين كرت التوقيف ستة اصدى السبعين  
وسبعة وقال يا معشره ان كان مقتولاً بغيره فادعوا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يات في الله لومة لائم وكان له طائفة  
حسين ليظهر وجهه الى ابيه وهو متوجه ايضا فالحق ان الشيخ يسمى الايمان الذي منه العلماء بالنصديين بالتسليم فلذلك سموه  
بشيخ التسليم واما شهادته ثمان وثلاثين وسبعة وتسبب قتله ان كان جميع كثير من الاطراف في تلك النواحي مشركين بالظلم  
والاضلال والركن احكام الشريعة فادعى الشيخ نظام الدين بغيرهم ولما وقعوا عليه جميع العسكرة وصلوا الى ههنا فمكثوا في السلطان  
عند ذلك طائفة وقتلوا وتم وفهم فتم حصن فاسلوا اليه في اوقافه فاعترضنا من اشتغال زنا القتال قتل الذي انتهى بغيره الاخيرين  
كان المقصد حفظ اهل ههنا وقاموا اهل ههنا فخرجوا ذلك فمضى الدنيا ولما كان الامر مضيقاً بالههنا ووقعوا في الاخطار والحوادث  
الافاضة منهم بان تحمل الضرر الخاص للضرر العام جائزوا وسلوه الى الشيخ فاطلع على ما رجعهم فنزل عن المنبر وعسل ولبس احسن الثياب  
وخرج من البلد فاخذ هذا الظالمون عند ذلك وقتلوه انتهى نصاً وشكلاً في روضات الجنات في فضائل ههنا ولكن في مقابلة في  
ذي القعدة سنة سبع وثلاثين وسبعة وقال ابن فتيحة نصيح الدين العمري في شرحه الوقاية في كتاب الزكوة قال صدر الشريعة  
فانظر الى هذا الذي اورد في الايمان ركناً آخر كيف تمسك بهذه الرواية متبوع لولادة ههنا اخذ العشرة والزكوة بالصفة  
المحسنة بل فرض عليهم ذلك وحكم بغيره من اذكاره والصفة المحسنة ان يحرض الاعوان في انذار الخارج عن الارض نهضاً فامتنعوا  
فيضعوا على الملاك ايقموا باخذوا باجره وقهره ليسوا فاما هو عادة اهل الماسرف والاراف اشار في هذا الى احدى من قبل الزام  
شيخ الاسلام الاعظم امام الامة الاعلام في العالم محيي مراسم الدين بين الامم الماسح بسطوته سباع البدر واما الظالم السعيد الشهيد  
نظام الملوك الشيرازي توفى والدين عبد الرحيم الشهير بين اهل الاسلام شيخ التسليم ارجحها جاب عن ايراد صدر الشريعة نصه  
جده وحق اقول المصنف مستغف عليه في موضعه انشاء الله تعالى في هذا الكلام في هذا المقام وقد ذكرت في مقدمته السعاية  
احوال الكتب التي نقل عنها صدر الشريعة السائل وغيره احوال النسب القبائل والامانة المذكورة في شرح الوقاية وتراجم  
شرح مختصر الوقاية ورايت حذفها بسبب الاجر طلباً لا اقتصاداً على قدر الحاجة وترك ما عنيته وسقط طبع في الناحية في كل  
موضع على ما يناسبه على وجه يقيد الطالب بصيرة وتيقن فيه وهذا وان الشروع في المقصود وتوكل على فرائض الخير والوجود











١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠







[illegible]

✠  
كتاب  
الطهارة

[illegible]







[illegible]



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠







في قوله تعالى انما وقع الشك في مواضع استعمال كلمة الى ففي مثل صورة الليل في الصور  
 انما وقع الشك في التناول في قوله تعالى فلا يثبت التناول  
 بالشك في مثل صورة النزاع انما وقع الشك في الخروج  
 بعدما ثبت تناول صدر الكلام والدخول فيه فالخروج  
 بالشك وما ذكرناه في النهاية الاسقاط فثبت في الكتب  
 فلا ذكر في قوله الكتب في راية هشام عن محمد هو المفصل  
 في وسط القدم عند مفصل الشك لكن لا يصح انما العظم  
 السابق الذي ينتمي اليه عظم الساق وذلك لانه تعالى  
 اختار لفظ الجمع في عظام الوضوء فاريد بمقابلة الجمع  
 انقسام الاحاد على الاحاد واختار في الكعب لفظ المثنى فلم  
 يمكن ان يراد به انقسام الاحاد على الاحاد فنعين ان المثنى  
 مقابل لكل واحد من افراد الجمع فيكون في كل رجل كعبان

الثاني فتساويا والثالث اوجب التساوي ايضا فوقع الشك  
 في مواضع استعمال كلمة الى ففي مثل صورة الليل في الصور  
 انما وقع الشك في التناول في قوله تعالى فلا يثبت التناول  
 بالشك في مثل صورة النزاع انما وقع الشك في الخروج  
 بعدما ثبت تناول صدر الكلام والدخول فيه فالخروج  
 بالشك وما ذكرناه في النهاية الاسقاط فثبت في الكتب  
 فلا ذكر في قوله الكتب في راية هشام عن محمد هو المفصل  
 في وسط القدم عند مفصل الشك لكن لا يصح انما العظم  
 السابق الذي ينتمي اليه عظم الساق وذلك لانه تعالى  
 اختار لفظ الجمع في عظام الوضوء فاريد بمقابلة الجمع  
 انقسام الاحاد على الاحاد واختار في الكعب لفظ المثنى فلم  
 يمكن ان يراد به انقسام الاحاد على الاحاد فنعين ان المثنى  
 مقابل لكل واحد من افراد الجمع فيكون في كل رجل كعبان

في قوله تعالى انما وقع الشك في مواضع استعمال كلمة الى ففي مثل صورة الليل في الصور  
 انما وقع الشك في التناول في قوله تعالى فلا يثبت التناول  
 بالشك في مثل صورة النزاع انما وقع الشك في الخروج  
 بعدما ثبت تناول صدر الكلام والدخول فيه فالخروج  
 بالشك وما ذكرناه في النهاية الاسقاط فثبت في الكتب  
 فلا ذكر في قوله الكتب في راية هشام عن محمد هو المفصل  
 في وسط القدم عند مفصل الشك لكن لا يصح انما العظم  
 السابق الذي ينتمي اليه عظم الساق وذلك لانه تعالى  
 اختار لفظ الجمع في عظام الوضوء فاريد بمقابلة الجمع  
 انقسام الاحاد على الاحاد واختار في الكعب لفظ المثنى فلم  
 يمكن ان يراد به انقسام الاحاد على الاحاد فنعين ان المثنى  
 مقابل لكل واحد من افراد الجمع فيكون في كل رجل كعبان

في قوله تعالى انما وقع الشك في مواضع استعمال كلمة الى ففي مثل صورة الليل في الصور  
 انما وقع الشك في التناول في قوله تعالى فلا يثبت التناول  
 بالشك في مثل صورة النزاع انما وقع الشك في الخروج  
 بعدما ثبت تناول صدر الكلام والدخول فيه فالخروج  
 بالشك وما ذكرناه في النهاية الاسقاط فثبت في الكتب  
 فلا ذكر في قوله الكتب في راية هشام عن محمد هو المفصل  
 في وسط القدم عند مفصل الشك لكن لا يصح انما العظم  
 السابق الذي ينتمي اليه عظم الساق وذلك لانه تعالى  
 اختار لفظ الجمع في عظام الوضوء فاريد بمقابلة الجمع  
 انقسام الاحاد على الاحاد واختار في الكعب لفظ المثنى فلم  
 يمكن ان يراد به انقسام الاحاد على الاحاد فنعين ان المثنى  
 مقابل لكل واحد من افراد الجمع فيكون في كل رجل كعبان



























غسل يديه الى سعيه ثلثا قبل ادخالهما الا بناء هذا  
 الغسل عند بعض المتأخرين سنة قبل الاستنجاء عند البعض  
 بعدة وعند البعض قبله وبعد جميعا وكيفية الغسل ان  
 اذا كان الاناء صغيرا بحيث يمكن رفعه يرفعه بيمينه و  
 يصبه على كف يمينه ويغسلها ثلثا ثم يصب بيمينه  
 على كف يمينه كما ذكرنا وان كان كبيرا لا يمكن رفعه  
 فان كان معه اناء صغير يرفع الماء به ويغسلهما  
 كما ذكرنا وان لم يكن يدخل اصابع يديه اليه  
 مضمومة في الاناء ولا يدخل الكف ويصب الماء  
 على يمينه ويدلك الاصابع بعضها ببعض يفعل  
 هكذا ثلثا ثم يدخل يمينه في الاناء بالغما يبلغ  
 والنهي في قوله عليه السلام قال يغسل يديه في  
 الاناء محمول على ما اذا كان الاناء صغيرا او كبيرا

غسل يديه الى سعيه ثلثا قبل ادخالهما الا بناء هذا  
 الغسل عند بعض المتأخرين سنة قبل الاستنجاء عند البعض  
 بعدة وعند البعض قبله وبعد جميعا وكيفية الغسل ان  
 اذا كان الاناء صغيرا بحيث يمكن رفعه يرفعه بيمينه و  
 يصبه على كف يمينه ويغسلها ثلثا ثم يصب بيمينه  
 على كف يمينه كما ذكرنا وان كان كبيرا لا يمكن رفعه  
 فان كان معه اناء صغير يرفع الماء به ويغسلهما  
 كما ذكرنا وان لم يكن يدخل اصابع يديه اليه  
 مضمومة في الاناء ولا يدخل الكف ويصب الماء  
 على يمينه ويدلك الاصابع بعضها ببعض يفعل  
 هكذا ثلثا ثم يدخل يمينه في الاناء بالغما يبلغ  
 والنهي في قوله عليه السلام قال يغسل يديه في  
 الاناء محمول على ما اذا كان الاناء صغيرا او كبيرا

غسل يديه الى سعيه ثلثا قبل ادخالهما الا بناء هذا  
 الغسل عند بعض المتأخرين سنة قبل الاستنجاء عند البعض  
 بعدة وعند البعض قبله وبعد جميعا وكيفية الغسل ان  
 اذا كان الاناء صغيرا بحيث يمكن رفعه يرفعه بيمينه و  
 يصبه على كف يمينه ويغسلها ثلثا ثم يصب بيمينه  
 على كف يمينه كما ذكرنا وان كان كبيرا لا يمكن رفعه  
 فان كان معه اناء صغير يرفع الماء به ويغسلهما  
 كما ذكرنا وان لم يكن يدخل اصابع يديه اليه  
 مضمومة في الاناء ولا يدخل الكف ويصب الماء  
 على يمينه ويدلك الاصابع بعضها ببعض يفعل  
 هكذا ثلثا ثم يدخل يمينه في الاناء بالغما يبلغ  
 والنهي في قوله عليه السلام قال يغسل يديه في  
 الاناء محمول على ما اذا كان الاناء صغيرا او كبيرا



[illegible]











الذبيحة والترتيب

وہابی

६.

---

10

الحمد لله

[illegible]



194

[illegible]

لترتيب في الباقي خلاف الاجماع قلنا المذكور ربعة

مرفوعا وفاعله اذ فاغسلوا هذا المجموع فلا دلالة

له على تقدير غسل الوجه وان شئت فقل فميتي استد

المختص بهذه الآية لم يكن الاجماع منجدا في مسئلة

وإلى ترتيب الباقي استدلالاً بآراء دليل ومفسر

مَجْرِدُ زَعْمِهِ لَا بِالْأَجْمَلِ وَقَدْ أَيْتَ فِي كِتَابِهِ بِالْإِسْتِدْلَالِ

قوله عليه السلام هذا وضوء لا يقبل الله تعالى

صلوة الألبه وقد كان هذا الموضوع مرتباً في فض  
الذي أشار إليه الرسوا يوم ١٢/٤

ترتیب قدس فی جواب حسن و هو انه توضیح  
 این کلام  
 عن الاستدلال المذکور

ثُمَّ قَالَ هَذَا وَضوء لَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى الصَّلَاةَ

إليه وهذا القول يرجع إلى المرة فحساب الأشياء

أحرل ان هذا الوضع لا يخلو اما ان يكن ابتداءً

ن اليمين او اليسار وايضا ما ان يكون على سبيل

[illegible]







[illegible]



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]

في خلد شيخ  
الوقاية



انما هو من مخرج  
 الى قبضة الامن  
 والوضوء والاداء  
 التيمم بقض  
 الخجل الى يمين  
 انما هو من مخرج  
 من قبضة الامن  
 والوضوء والاداء  
 التيمم بقض  
 الخجل الى يمين

انما هو من مخرج  
 الى قبضة الامن  
 والوضوء والاداء  
 التيمم بقض  
 الخجل الى يمين

٤٦  
 في قوله  
 والوضوء والاداء  
 التيمم بقض  
 الخجل الى يمين  
 انما هو من مخرج  
 الى قبضة الامن  
 والوضوء والاداء  
 التيمم بقض  
 الخجل الى يمين

بحث  
 نواقض الوضوء  
 الفصل  
 في نواقض الوضوء  
 الفصل  
 في نواقض الوضوء

في قوله  
 والوضوء والاداء  
 التيمم بقض  
 الخجل الى يمين

في قوله  
 والوضوء والاداء  
 التيمم بقض  
 الخجل الى يمين







في موضع لا ينقض قلت هذا الدليل غير تكمله كاشف  
 ما اذا عرّضت ابرقة فارقت الدم على اس الجرح لكن  
 لو يسيل فان الجرح به هناك حسو ومع ذلك لا ينقض  
 عندنا وقد خطر ببالنا جرحه وهو انه لا يتحقق خروج  
 النجاسة لان هذا الدم غير يخرج بل الجرح هو الدم المسفوف  
 وهكذا في القليل وسيأتي في هذه الصفحة وقولنا  
 يطهر احتران عا اذا اقتربت نقطة في العين فسأل الصفة  
 بحيث لم يخرج من العين لا ينقض الوضوء لان داخل العين  
 لا يجب تطهيره اصلا لا في الوضوء ولا في السيل اذ ليس له  
 حكم ظاهر البدن شرعا واعلم ان قوله الى ما يطهره يجب  
 يكون متعلقا بقوله ما خرج لا بقوله سال فانه اذا  
 فسد ونحو دم كثير وسال بحيث لم يتكلم راس الجرح  
 فانه لا شك في لا تقاخر عندنا مع انه لو يسيل الموضع  
 ليجوز خروج النجاسة من مكانه

في موضع لا ينقض قلت هذا الدليل غير تكمله كاشف  
 ما اذا عرّضت ابرقة فارقت الدم على اس الجرح لكن  
 لو يسيل فان الجرح به هناك حسو ومع ذلك لا ينقض  
 عندنا وقد خطر ببالنا جرحه وهو انه لا يتحقق خروج  
 النجاسة لان هذا الدم غير يخرج بل الجرح هو الدم المسفوف  
 وهكذا في القليل وسيأتي في هذه الصفحة وقولنا  
 يطهر احتران عا اذا اقتربت نقطة في العين فسأل الصفة  
 بحيث لم يخرج من العين لا ينقض الوضوء لان داخل العين  
 لا يجب تطهيره اصلا لا في الوضوء ولا في السيل اذ ليس له  
 حكم ظاهر البدن شرعا واعلم ان قوله الى ما يطهره يجب  
 يكون متعلقا بقوله ما خرج لا بقوله سال فانه اذا  
 فسد ونحو دم كثير وسال بحيث لم يتكلم راس الجرح  
 فانه لا شك في لا تقاخر عندنا مع انه لو يسيل الموضع  
 ليجوز خروج النجاسة من مكانه

في موضع لا ينقض قلت هذا الدليل غير تكمله كاشف  
 ما اذا عرّضت ابرقة فارقت الدم على اس الجرح لكن  
 لو يسيل فان الجرح به هناك حسو ومع ذلك لا ينقض  
 عندنا وقد خطر ببالنا جرحه وهو انه لا يتحقق خروج  
 النجاسة لان هذا الدم غير يخرج بل الجرح هو الدم المسفوف  
 وهكذا في القليل وسيأتي في هذه الصفحة وقولنا  
 يطهر احتران عا اذا اقتربت نقطة في العين فسأل الصفة  
 بحيث لم يخرج من العين لا ينقض الوضوء لان داخل العين  
 لا يجب تطهيره اصلا لا في الوضوء ولا في السيل اذ ليس له  
 حكم ظاهر البدن شرعا واعلم ان قوله الى ما يطهره يجب  
 يكون متعلقا بقوله ما خرج لا بقوله سال فانه اذا  
 فسد ونحو دم كثير وسال بحيث لم يتكلم راس الجرح  
 فانه لا شك في لا تقاخر عندنا مع انه لو يسيل الموضع  
 ليجوز خروج النجاسة من مكانه







ان يوسف لم يزل في قلبه حزن على ما فعلوا به  
 من ان يوسف لم يزل في قلبه حزن على ما فعلوا به  
 من ان يوسف لم يزل في قلبه حزن على ما فعلوا به  
 من ان يوسف لم يزل في قلبه حزن على ما فعلوا به

فيجمعهم مائة قليلا قليلا فقال له وهو يعتبر الصمير  
 الى ابي يوسف هذا ابتداء مسألة صوتها اذا قال قليلا  
 قليلا بحيث لو جمع يبيعهم مائة الف فابو يوسف يعتبر  
 اتحاد المجلس اذا كان في مجلس واحد يحكمه فيكون ناقضا  
 ويحسم يعتبر اتحاد السبب وهو الغنيان فان كان غنيا  
 واحد يجمعهم فصل اربع صور اتحاد المجلس الغنيان  
 فيجمع اتفاقا واختلافا فيما فلا يجمع اتفاقا واتحادا مجلس  
 هم اختلاف الغنيان فيجمع عندي يوسف خلافا  
 اتحادا واختلافا للمجلس مع اتحاد الغنيان فيجمع عند  
 خلافا لابي يوسف وما ليس يحدث ليس يحكم بكسر  
 الجيم فليمن من انتفاء كون احد انتفاء كون نجسا  
 فالدم اذ الويسل عن اس الحرج طاهر لذات القليل  
 وحسنه في غير رواية الاصول انه بنحوه لا اثر

فيجمعهم مائة قليلا قليلا فقال له وهو يعتبر الصمير  
 الى ابي يوسف هذا ابتداء مسألة صوتها اذا قال قليلا  
 قليلا بحيث لو جمع يبيعهم مائة الف فابو يوسف يعتبر  
 اتحاد المجلس اذا كان في مجلس واحد يحكمه فيكون ناقضا  
 ويحسم يعتبر اتحاد السبب وهو الغنيان فان كان غنيا  
 واحد يجمعهم فصل اربع صور اتحاد المجلس الغنيان  
 فيجمع اتفاقا واختلافا فيما فلا يجمع اتفاقا واتحادا مجلس  
 هم اختلاف الغنيان فيجمع عندي يوسف خلافا  
 اتحادا واختلافا للمجلس مع اتحاد الغنيان فيجمع عند  
 خلافا لابي يوسف وما ليس يحدث ليس يحكم بكسر  
 الجيم فليمن من انتفاء كون احد انتفاء كون نجسا  
 فالدم اذ الويسل عن اس الحرج طاهر لذات القليل  
 وحسنه في غير رواية الاصول انه بنحوه لا اثر

ان يوسف لم يزل في قلبه حزن على ما فعلوا به  
 من ان يوسف لم يزل في قلبه حزن على ما فعلوا به  
 من ان يوسف لم يزل في قلبه حزن على ما فعلوا به  
 من ان يوسف لم يزل في قلبه حزن على ما فعلوا به























دوامی و غیر دائمی کے فرق  
دوامی یعنی جو کچھ ہمیشہ رہتا ہے  
غیر دائمی یعنی جو کچھ کبھی نہ کبھی  
ہوتا ہے

[illegible]

٨٣٧

سائر البدن أي جميع ظاهر البدن حتى لو بقي العجين والظفر  
فما غسلك لا يجزئ في الدين يجزئ أنه هو متولد من هناك  
وكذا الطين لأن الماء ينفذ فيه وكذا الصنغ بالحجارة وكل  
أن المعتبر في هذا الحرح فإذا اذهب فام الماء عليه فلم يصل  
بجزي أو ما قبل القسط فإن كان القسط فيها فأغلب على ظنه  
أن الماء لا يصل من غير تحريك فلا بد منه وإن لم يكن القسط  
فيها فإن غلب على ظنه أن الماء يصل من غير تكلف لا  
يتكلف أن غلب أنه لا يصل لا يتكلف يتكلف وإن انضم  
الثقب بعد نزعه وصار بحال أن آخر الماء عليها  
يدخلها وإن غفل كيدخلها إمر الماء ولا يتكلف في إدخال  
شئ سوى الماء من خشب ونحوه وإن كان في أصبعه  
خاتم ضيق يجب تحريكه ليصل الماء تحته ويجب على الأذن  
إدخال الماء داخل القلفة وإن نزل لبول إليها فلم يخرج

[illegible][illegible]



عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به  
عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به  
عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به

عنها نقض الوضوء هذا عند بعض المشايخ فلهما حكم  
ابو جعفر النعمان في تاريخ ٢١٣  
الظاهر من كل وجه عند البعض لا يجب اتصال الماء اليها

في الغسل مع انه ينقض الوضوء اذا نزل البول اليها فلهما  
 حكم الباطن في الغسل وحكم الظاهر في انتقاض الوضوء  
الظاهر من كل وجه عند البعض لا يجب اتصال الماء اليها

لا دلالة وسنته ان يغسل يديه الى الرسغين رقيقا يزيل الخبث  
ابو جعفر النعمان في تاريخ ٢١٣  
في بعض النسخ سنة ٢١٤

ان كان اثنى ان كان النجس في النجاسة على بدنه ثم توضأ  
 الارجليه استثناء متصل اي يغسل اعضاء الوضوء لا  
 وجليه ثم يفيض الماء على كل بدنه ثلثا ثم يغسل  
الظاهر من كل وجه عند البعض لا يجب اتصال الماء اليها

رجليه لافي مكانه اثنى اذا كان مكان الغسل مجتمع للماء  
 الاستعمل حتى اذا اغتسل على اوج او على حجر يغسل رجليه  
ابو جعفر النعمان في تاريخ ٢١٣  
في بعض النسخ سنة ٢١٤

من احوال ليس على المرأة نقض صغيرتها ولا بائنها اذا ابتل  
ابو جعفر النعمان في تاريخ ٢١٣  
في بعض النسخ سنة ٢١٤

بغير الماء اصول شعره ويجب على الرجل نقضها وقيل

عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به  
 عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به  
 عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به

عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به

عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به  
 عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به  
 عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا نزل البول الى الفرج فليغتسل به







[illegible]

من  
 غفر من  
 السنين  
 كذا قال الصديق  
 الشيخ محمد بن  
 الحاج الصغير  
 في قوله  
 وقيل في  
 سنة الف  
 من الخليفة  
 من الزمان

[illegible][illegible]

العسل

واما ان كان  
 الى صاحب الزمان  
 ام لا عن  
 ردا من ان  
 الصدور  
 انما هي  
 في  
 الطوائف  
 ان لا ياب  
 فانه من

منقول من  
 نسخة  
 المجلد  
 رقم  
 ١٢٠  
 من  
 ١٢٠  
 من  
 ١٢٠



كرهه صلى الله عليه وسلم في الرجل والمرأة فانه اذا نزلت  
المرأة وجب عليها الغسل تذكرت الماشي او لم تذكر

اذا كان الرجل مضطراً للشعر كالعلوية ولا تركت لا يجب  
الا حوط ان يجب قوله لا يها قال بعض المشايخ تبلى  
ذواها وتغصها لكن الا حوط عدم وجوبه وهذا اذا كان  
مفقولة اما اذا كانت منقوضة يجب بصل الماء الى  
الشعر كما في الحية لعدم الحرج وموجبه انزال مئى دق  
دقيق وتنهوق عند الانفصال حتى لو انزل بلا شهوة لا يجب  
الغسل عند اخلافا للشافعي ثم الشهوة شرط عند انفصال  
عند ابى حنيفة وحجده ووقت الخروج عند ابى يوسف  
حتى اذا انفصل عن مكانه بشهوة واخذ اس العصى  
سكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب الغسل عندها لا عن  
وازا غتسل قبل ان يبول فخرج بقية المني يجب الغسل  
ثانيا عندها لا عنده بول في نواق ولا فرق في هذا بين  
الرجل والمرأة وروى عن محمد بن عيسى رواية لا اصول  
اي في رواية الشافعي

فان كان الرجل مضطراً للشعر كالعلوية ولا تركت لا يجب  
الا حوط ان يجب قوله لا يها قال بعض المشايخ تبلى  
ذواها وتغصها لكن الا حوط عدم وجوبه وهذا اذا كان  
مفقولة اما اذا كانت منقوضة يجب بصل الماء الى  
الشعر كما في الحية لعدم الحرج وموجبه انزال مئى دق  
دقيق وتنهوق عند الانفصال حتى لو انزل بلا شهوة لا يجب  
الغسل عند اخلافا للشافعي ثم الشهوة شرط عند انفصال  
عند ابى حنيفة وحجده ووقت الخروج عند ابى يوسف  
حتى اذا انفصل عن مكانه بشهوة واخذ اس العصى  
سكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب الغسل عندها لا عن  
وازا غتسل قبل ان يبول فخرج بقية المني يجب الغسل  
ثانيا عندها لا عنده بول في نواق ولا فرق في هذا بين  
الرجل والمرأة وروى عن محمد بن عيسى رواية لا اصول  
اي في رواية الشافعي

فان كان الرجل مضطراً للشعر كالعلوية ولا تركت لا يجب  
الا حوط ان يجب قوله لا يها قال بعض المشايخ تبلى  
ذواها وتغصها لكن الا حوط عدم وجوبه وهذا اذا كان  
مفقولة اما اذا كانت منقوضة يجب بصل الماء الى  
الشعر كما في الحية لعدم الحرج وموجبه انزال مئى دق  
دقيق وتنهوق عند الانفصال حتى لو انزل بلا شهوة لا يجب  
الغسل عند اخلافا للشافعي ثم الشهوة شرط عند انفصال  
عند ابى حنيفة وحجده ووقت الخروج عند ابى يوسف  
حتى اذا انفصل عن مكانه بشهوة واخذ اس العصى  
سكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب الغسل عندها لا عن  
وازا غتسل قبل ان يبول فخرج بقية المني يجب الغسل  
ثانيا عندها لا عنده بول في نواق ولا فرق في هذا بين  
الرجل والمرأة وروى عن محمد بن عيسى رواية لا اصول  
اي في رواية الشافعي



ثم الأول ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم الثاني ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم الثالث ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...

اذ تذكرت الاحتلام والانزال والتلذذ ولم تر بلا كان  
 عليها الغسل قال شمس كاية الحلواني لا يؤخذ بهذه  
 الرواية وعيبة حشقة في قبل ودبر على الفاعل المفعول  
 وسرورية المستيقظ المنى المذي وان لم يجتمع في ما في المنى  
 فظاهر اما في المذي فلا احتمال كونه ميارق بجماعة المذي  
 وفيه خلاف لا في يوسف وانقطاع الحيض النفس لقوله  
 تعالى ولا تقربوهن حتى يطمئنن على قراءة التشديد فاما  
 كان الانقطاع سببا للغسل فاذا انقطع دم ثم اسلمت  
 لا يلزمها الاغتسال ذوقت الانقطاع كانت كافرة وهي  
 غير مأمورة بالشرائع عندنا وصحى اسلمت بوجاهل السبب  
 هو الانقطاع بخلاف ما اذا اجبت الكافرة ثم اسلمت  
 يجب عليها غسل الجذابة لان الجذابة اهم مسترف فكان  
 جنباً بعد الا سلام ولا انقطاع غير مسترفا فتزوتا

ثم الأول ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم الثاني ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم الثالث ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم الرابع ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم الخامس ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...

ثم السادس ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم السابع ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم الثامن ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم التاسع ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...  
 ثم العاشر ان كون الكفار خارجين عن طاعتهم ليس ارجح من ان يكونوا داخلين في طاعتهم...







١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

مفتی الہدایۃ دعو میں یہ علی الشراح بان عبد الرحمن ص ۱۲۷ حوالہ المرجعہ فی شرح المرقاۃ

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]



[illegible]

تغير احد اوصافه ومات فيه حيوان ما في الموله  
كاسمك الضفدع بكسر الهمزة وفتح الالف  
لو كان مولده في غير الماء وهو يعيش في الماء يفسد الماء

نحوه ای که در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است

[illegible][illegible]







قال في السيرة النبوية  
بن مسعود الجوني

المشرف  
المشرف

*[Faint, illegible handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]*

والله اعلم

من الشيا











[illegible][illegible][illegible]

۱- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۲- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۳- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۴- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۵- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۶- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۷- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۸- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۹- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۱۰- در این کتاب که در این کتابخانه است

[illegible]

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١











Handwritten marginal notes at the top of the page, likely in Arabic or Persian script, providing commentary or additional information related to the main text.

Main body of handwritten text, organized into columns. The script is dense and appears to be a historical or philosophical treatise. The text is written in a cursive style typical of the period.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary or providing additional context for the main text.







وهو الحرة ولا اختلاط بالدم وأما في مأكول اللحم فلا يوجب  
 أحدهما وهو الاختلاط بالدم فلم يوجب نجاسة السور  
 لأن هذه الحالة بانفرادها ضعيفة إذا الدم المستقر في  
 موضعه لم يعط له حكم النجاسة في الحيوان إذا لم يكن حيا  
 فإن لم يكن مذكى كان كسبه بنجاسة سواء كان مأكول اللحم  
 غير لانه صادر بالموت حراما فالحرمة موحودة مع  
 اختلاط الدم فيكون نجسا وإن كان مذكى كان طاهرا  
 أما في مأكول اللحم فلا يوجب نجاسة ولا اختلاط  
 بالدم وأما في غير مأكول اللحم فلا يوجب اختلاط ولا نجاسة المجردة  
 غير كافية في النجاسة على ما مر أنها تثبت باجماع الكافرين  
 فإن عدم الماء لا يميز المتمر قال أبو حنيفة بالوضوء فقط  
 وأبو يوسف بالتمييز بحسب محل بيوعه والنجاسة فيه هو حلو  
 رقيق ليسيل كالماء أما إذا اشتد صار مسكرا لا يتوضأ به لجماع

وهو الحرة ولا اختلاط بالدم وأما في مأكول اللحم فلا يوجب  
 أحدهما وهو الاختلاط بالدم فلم يوجب نجاسة السور  
 لأن هذه الحالة بانفرادها ضعيفة إذا الدم المستقر في  
 موضعه لم يعط له حكم النجاسة في الحيوان إذا لم يكن حيا  
 فإن لم يكن مذكى كان كسبه بنجاسة سواء كان مأكول اللحم  
 غير لانه صادر بالموت حراما فالحرمة موحودة مع  
 اختلاط الدم فيكون نجسا وإن كان مذكى كان طاهرا  
 أما في مأكول اللحم فلا يوجب نجاسة ولا اختلاط  
 بالدم وأما في غير مأكول اللحم فلا يوجب اختلاط ولا نجاسة المجردة  
 غير كافية في النجاسة على ما مر أنها تثبت باجماع الكافرين  
 فإن عدم الماء لا يميز المتمر قال أبو حنيفة بالوضوء فقط  
 وأبو يوسف بالتمييز بحسب محل بيوعه والنجاسة فيه هو حلو  
 رقيق ليسيل كالماء أما إذا اشتد صار مسكرا لا يتوضأ به لجماع

وهو الحرة ولا اختلاط بالدم وأما في مأكول اللحم فلا يوجب  
 أحدهما وهو الاختلاط بالدم فلم يوجب نجاسة السور  
 لأن هذه الحالة بانفرادها ضعيفة إذا الدم المستقر في  
 موضعه لم يعط له حكم النجاسة في الحيوان إذا لم يكن حيا  
 فإن لم يكن مذكى كان كسبه بنجاسة سواء كان مأكول اللحم  
 غير لانه صادر بالموت حراما فالحرمة موحودة مع  
 اختلاط الدم فيكون نجسا وإن كان مذكى كان طاهرا  
 أما في مأكول اللحم فلا يوجب نجاسة ولا اختلاط  
 بالدم وأما في غير مأكول اللحم فلا يوجب اختلاط ولا نجاسة المجردة  
 غير كافية في النجاسة على ما مر أنها تثبت باجماع الكافرين  
 فإن عدم الماء لا يميز المتمر قال أبو حنيفة بالوضوء فقط  
 وأبو يوسف بالتمييز بحسب محل بيوعه والنجاسة فيه هو حلو  
 رقيق ليسيل كالماء أما إذا اشتد صار مسكرا لا يتوضأ به لجماع



هو الحدث وجنب وحائض ونفساء لم يقدر وا  
على الماء أي على أي يكتفي بطهارة حتى إذا كان للمجنب ماء  
يكفي للوضوء ولا للغسل يتيم ولا يجب عليه التوضي  
عندنا خلافا للشافعي كما إذا كان مع الجمابة حدث  
يوجب الوضوء يجب عليه الوضوء فالتيمة للجمابة  
بالاتفاق وإذا كان الحدث ماء يكفي غسل بعض أعضائه  
فالاختلاف ثابت أيضا بعدة ميهلا المييل ثلث الفهم  
وقيل ثلثة آلاف دراع أو خمس مائة إلى أربعة  
ألف وما ذكر ظاهر الرواية وفي رواية الحسن المييل  
أنما يكون معتدا إذا كان في طرف غير قدمه حتى  
يصير ميبليين ذهابا وجيبا فاما إذا كان في قدمه  
فيعتبر أن يكون ميبليين أو لم يرض لا يقدر معه على  
صرفه شئ أصح على ما هو رأي قدامنا حساب واختلاف بين غير من القولين إلا يرجع إلى طائل فانه لا يرد

هو حدث وجنب وحائض ونفساء لم يقدر وا  
على ما في كفى طهارته حتى اذا كان للجنب ماء  
يكفى للوضوء لا للعسل يتيمم ولا يجب عليه التوضي  
عندنا خلافا للشافعي اما اذا كان مع الجنابة حدث  
وجب الوضوء يجب عليه الوضوء والتيمم للجنابة  
الاتفاق واذا كان للحدث ماء بكفى غسل بعض اعضائه  
بخلاف ثابت ايضا لكنه مبالا الميل ثلث الف  
مئة ثلاثة الاف ذراع او خمس مائة الى اربعة  
فوما ذكر ظاهر الرواية وفي رواية الحسن الميل  
يكون معتدا اذا كان في طرف غير قدمه حتى  
برميلين ذهبا او نجيا فاما اذا كان في قدمه  
وان يكون ميلين او لم يرض يقدر معه على

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



استعمال الماء وان استعمال الماء اشتد مرضه حتى كثر  
خوف التلف خلافاً للشافعي أخضر اشتد المرض  
فوق ضرر زيادة الثمن وهو يبيح التيمم ويرد  
ان استعمال الماء يضره او عدو او عطش اي ان استعمال الماء  
خاف العطش او ابيح الماء للشرب حتى اذا لم يجد  
ماء في جميعه للشرب جازله التيمم اذا كان كثيراً  
فيستدل على انه للشرب والوضوء فاما الماء المحدث  
للووضوء فانه يجوز ان يشرب منه وعند الامام  
الفضلي عكس هذا فلا يجوز التيمم وعدم الاكالة  
ونحوها او خوف فوت صلاة العيد ابتداءً  
خاف فوت صلاة العيد جازله ان يتيمم فيشرع فيها  
هذا بالاتفاق وبعد الشروع متوضياً واحداً للبناء  
اي اذا شرع في صلاة العيد متوضياً واحداً للبناء  
اي اذا شرع في صلاة العيد متوضياً واحداً للبناء

استعمال الماء وان استعمال الماء اشتد مرضه حتى كثر  
خوف التلف خلافاً للشافعي أخضر اشتد المرض  
فوق ضرر زيادة الثمن وهو يبيح التيمم ويرد  
ان استعمال الماء يضره او عدو او عطش اي ان استعمال الماء  
خاف العطش او ابيح الماء للشرب حتى اذا لم يجد  
ماء في جميعه للشرب جازله التيمم اذا كان كثيراً  
فيستدل على انه للشرب والوضوء فاما الماء المحدث  
للووضوء فانه يجوز ان يشرب منه وعند الامام  
الفضلي عكس هذا فلا يجوز التيمم وعدم الاكالة  
ونحوها او خوف فوت صلاة العيد ابتداءً  
خاف فوت صلاة العيد جازله ان يتيمم فيشرع فيها  
هذا بالاتفاق وبعد الشروع متوضياً واحداً للبناء  
اي اذا شرع في صلاة العيد متوضياً واحداً للبناء  
اي اذا شرع في صلاة العيد متوضياً واحداً للبناء



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]











وَعَدَ فَلَا يَقْطَعُ بِالشَّيْءِ مُخَالَفَ مَاذَاكَ خَائِدٌ

بمخلاف ما اذا كان خارج

[illegible]



في الصلاة ولو لم يطلب وتيمم حيث لا يحل له الشروع  
 بالشك فان الفدية والعجز مشكوك فيهما وان غلب على  
 ظنه انه يطيه قطع الصلاة وطلب منه الماء ثم  
 قال في الزيادات فاذا فرغ من صلاته فسأله  
 فاعطاه او اعطى بتمن المثل وهو قادر على استئناف  
 الصلاة واذا ابى تمت صلاته وكذلك اذا ابى ثم اعطى  
 لكن ينقص تيممه الا ان اقول ان ادعت ان استسحب  
 الاقسام كلها فاعلم انه اذا ادعى الماء خاف الصلاة  
 وصلى لم يسأل بعد الصلاة ليظهر العجز او الفقد  
 فعلى ما ذكر في المبسوط سواء غلب على ظنه الاعطاء او  
 عدمه او شك فيهما وهي مسألة المتن واذا راجع  
 في الصلاة ولم يسأل بعدها فكذلك وان راجع خارج  
 الصلاة ولم يسأل وصلى ثم سأله فان اعطى بطلت

في الصلاة ولو لم يطلب وتيمم حيث لا يحل له الشروع  
 بالشك فان الفدية والعجز مشكوك فيهما وان غلب على  
 ظنه انه يطيه قطع الصلاة وطلب منه الماء ثم  
 قال في الزيادات فاذا فرغ من صلاته فسأله  
 فاعطاه او اعطى بتمن المثل وهو قادر على استئناف  
 الصلاة واذا ابى تمت صلاته وكذلك اذا ابى ثم اعطى  
 لكن ينقص تيممه الا ان اقول ان ادعت ان استسحب  
 الاقسام كلها فاعلم انه اذا ادعى الماء خاف الصلاة  
 وصلى لم يسأل بعد الصلاة ليظهر العجز او الفقد  
 فعلى ما ذكر في المبسوط سواء غلب على ظنه الاعطاء او  
 عدمه او شك فيهما وهي مسألة المتن واذا راجع  
 في الصلاة ولم يسأل بعدها فكذلك وان راجع خارج  
 الصلاة ولم يسأل وصلى ثم سأله فان اعطى بطلت

في الصلاة ولو لم يطلب وتيمم حيث لا يحل له الشروع  
 بالشك فان الفدية والعجز مشكوك فيهما وان غلب على  
 ظنه انه يطيه قطع الصلاة وطلب منه الماء ثم  
 قال في الزيادات فاذا فرغ من صلاته فسأله  
 فاعطاه او اعطى بتمن المثل وهو قادر على استئناف  
 الصلاة واذا ابى تمت صلاته وكذلك اذا ابى ثم اعطى  
 لكن ينقص تيممه الا ان اقول ان ادعت ان استسحب  
 الاقسام كلها فاعلم انه اذا ادعى الماء خاف الصلاة  
 وصلى لم يسأل بعد الصلاة ليظهر العجز او الفقد  
 فعلى ما ذكر في المبسوط سواء غلب على ظنه الاعطاء او  
 عدمه او شك فيهما وهي مسألة المتن واذا راجع  
 في الصلاة ولم يسأل بعدها فكذلك وان راجع خارج  
 الصلاة ولم يسأل وصلى ثم سأله فان اعطى بطلت



صلااته وان اتمت سواء ظن الاعطاء او المنع  
 او شك فيهما وان راى في الصلوة فيما ذكر في  
 الزيادات لكن يبقى صورتان احدهما انه قطع  
 الصلوة فيما اذا ظن المنع او شك فسأله فان اعطى  
 بطل تيممه وان ابي فهو باق والاخر انه اذا اتم الصلوة  
 فيما اذا ظن انه يعطى ثم سال فان اعطى بطل صلاته  
 وان اتمت لانه ظهر ازنه كان خطا بخلافه  
 التحوّل ان القبلة في جهة التحوي اصله وهما الحكم  
 دائر على حقيقة القدّة والعجز فاقم غلبة الظن  
 مقامهما تيسيرا فاذا ظهر خلافه لم يوقت  
 مقامهما ويصل به ما شاء من فرض نفل خلافا  
 للشافعي فيقصه ناقصا لوضوء وقتته على ما كان  
 طهرا حتى اذا قدر على الماء ولم يتوضأ ثم عدّه

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



اعاد التيمم وانما قال كاف لطهارة حتى اذا اغتسل  
 بالجنب ولو يصل الماء لمقتضاه وفي الماء واحد  
 حدثنا ابو جبر الوضوء فتيمة لها ثم وجد من الماء  
 ما يكفيها بطل تيممه في حق كل واحد منهما وان  
 يكف أحدهما بقي في حقهما وان كفى لاحدهما  
 بعينه غسله وبقي التيمم في حق الآخر وكفى لكل واحد  
 منهما متفرح اغسل اللعة لان الجناية اعلاظ فاذا  
 غسل اللعة هل يعيد التيمم فيه روايتان وان  
 اولاه غسل اللعة ففي اعادة التيمم روايتان ايضا  
 وان صرف الى الحدث انتقض تيممه في حق اللعة  
 باتفاق الروايتين هذا اذا تيمم للحدث تيمما واحدا  
 اما اذا تيمم للجناية ثم احدث فتيمة للحدث  
 ثم وجدا الماء فكذا في الوجوه المذكورة وان تيمم



سماحة السيد الحاج الميرزا محمد باقر











Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional rulings related to the main text.

فقلت يا يحيى زكاه التيمم لكن اذا نال المانع  
ينبغي ان يعيد الصلوة كذا في الذخيرة

باب المسير على الخفين

جاء بالسنة اي بالسنة المشهورة فيجب فيها الزيادة  
على الكفاية في وجبه غسل الرجلين للحد دون من

عليه الغسل في وجبه غسل الرجلين للحد دون من  
وصيه من الماء يتوضأ به فوضأه ولبس خفيه ثم

على كي لا يغسل ولا يغسل ثم وجد من الماء كفايته  
بفتميم ثانيا للزيادة فان احدث بعد ذلك توضأ ونزع

خفيه خطوطا باصبع من اصابع  
الرجل الى لساق هذا صفة المسير على كوفيه المسنون

فولم يفرج الاصابه لكن مسير مقدار الواجب جاز  
وان مسير باصبع واحد ثم يلبس كوفيه ثانيا ثم هكذا

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary.

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, providing detailed commentary and additional rulings on the main text.



جاز ايضا ان مسر كل مرة عندما مس قبل ذلك وان مس  
 بالابهام والمسبوبة منفردتين جاز ايضا ان ما بينهما  
 مقلاد اصبع اخرى ويسئل عن فصل عن صفة المس في  
 ان يضع اصابع يديه على مقدم خفي ويحافي كفي  
 ويمدحها الى الساق او يضع كفيه مع الاصابع ويمدحها  
 حلة لكن ان مس برؤس الاصابع وجافي اصول الاصابع  
 والكف ينجو الا ان يبتل من الخف عند الوضع مقد  
 الواجب هو مقدار ثلث اصابع هكذا ذكر في المحرر  
 وذكر في الذخيرة ان المس برؤس الاصابع ينجو اذا  
 الماء متقاطر لانه اذا كان الماء متقاطرا فلما ينزل  
 من اصابعه الى رؤسها فاذا امركا ان اخذ ماء حديدا  
 ولو مس به بظهر الكف جاز لكن السنة بياضها وكذا  
 ان ابتدأ من طرف الساق وكوشى المس و اصابع المطر

جاز ايضا ان مسير كل مرة غير ما مسير قبل ذلك وان مسير  
 بالابهام والمشتبه متفرجين جاز ايضا ان ما بينهما  
 مقدار اصبع اخرى وسئل عن حجر عصفرة السيرة قال  
 ان يضع اصابع يديه على مقدم خفي ويجافي كفيه  
 ويميدهما الى لسان اويضع كفيه مع الاصابع ويميدهما  
 جملة لكن ان مسير برؤس الاصابع وجافي اصول الاصابع  
 والكف يجو الا ان يبتل من الخف عند الوضع مقدا  
 الواجب هو مقدار ثلث اصابع هكذا ذكر في المحيط  
 وذكر في الخبر ان المسير برؤس الاصابع يجو ان كان  
 الماء متقاطرا لانه اذا كان الماء متقاطرا فالماء ينزل  
 من اصابعه الى رؤسها فاذا امدا كانه اخذ ماء حديد  
 ولو مسير بظهر الكف جاز لكن السنة يباطنها وكذا  
 ان ابتدأ من طرف الشاق ولو نسي المسير اصابعه  
 ١١٢



[illegible]



ليسهما بعد ما احدث ومسيه على الخفين لا يجوز للمسح على  
 الجرموقين وان ليسهما قبل الحدث ومسيه عليهما ثم  
 نزعهما دون الخفين اعاد المسح على الخفين الداخلين  
 بخلاف ما اذا مسيه على حفيّ ذي طاقين فنزع احد  
 الطاقين لا يعيد المسح على الطاق الاخر وان نزع احد  
 الجرموقين فعليه ان يعيد المسح على الجرموق الاخر  
 وعن ابى يوسف انه يخلع الجرموق الاخر ويمسيه على  
 الخفين او حتى يسه الخفين اي بحيث يستمكن على  
 الساق بلا شد متغلين وتجدلين حتى اذا كانا خفين  
 غير متغلين او مجدلين لا يجوز عند ابى حنيفة خلافا  
 لهما وعنده انه رجع الى قولهما اوبه يقتضي لميوسين على  
 طهر تام وقت الحدث فلو نوصا وضوء اغبره تب  
 فغسل الرجلين وليس الخفين ثم غسل باقي الاعضاء ثم

بسم الله بعد ما أحدث ومسي على الخفين لا يجوز المسح على  
 الجرموقين وإن لبسهما قبل الحدث ومسي عليهما ثم  
 نزعهما دون الخفين أعاد المسح على الخفين الداخلين  
 بخلاف ما إذا مس على خف ذي طاقين فنزع أحد  
 الطاقين لا يعيد المسح على الطاق الآخر وإن نزع أحد  
 الجرموقين فعليه أن يعيد المسح على الجرموق الآخر  
 وعن أبي يوسف أنه يخلع الجرموق الآخر ويمسح على  
 الخفين أو جوبه الخمينين أو بحيث يستمكن على  
 الساق بلا شد متعبلين ويجلدين حتى إذا كانا خمينين  
 غير متعبلين أو وجلدين لا يجوز عند أبي حنيفة خلافا  
 لهما وعنده أنه يرجع إلى قولهما أو به يقتضي ملبوسين على  
 ظهرهما وقت الحدث فلو توضأ وضوءا غير مرتب  
 فغسل الرجلين ولمس الخمين ثم غسل باقي الأعضاء ثم  
 توضأ وضوءا آخر فغسل الخمين ثم غسل باقي الأعضاء ثم







هذا المصنف في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه

في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه

في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه

مباحث

باب

المسرح على الخفين

في المسرح على الخفين  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه

في المسرح على الخفين  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه  
 الذي هو من تصنيف  
 المصنفين في الفقه











۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



قوله فلو كان مضمومًا لكن ينبغي إذا مشى  
 وقوله لا يجوز فعله منه ان كان يصنع  
 من الغزل ونحوه مشقوق اسفل الكعبان كان  
 يستبر الكعب بخيط او نحوه يشد بعد اللبث بحيث  
 لم يبد ومنه شئ فهو كغير المشقوق وان بدا  
 كان كالحرق فيعتبر المقدار المذكور ويجمع  
 خروق خفت لا خفين اي اذا كان على خف واحد  
 خروق كثيرة تحت الساق ويبد ومن كل واحد  
 شئ قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدار ثلث  
 اصابع ينع المسح ولو كان هذا المقدار في الخفين  
 جاز المسح ويتم مدة السفر ما سحر سافر قبل تمام  
 يوم وليلا ويتم ما ان اقام قبلها ينزع اراقام بعد  
 فهو هذا اربع مسائل لانه اما ان يسافر لمقدم او يقيم

جاء المسح ولو كان مضمومًا لكن ينبغي إذا مشى  
 ويظهر هذا القدر لا يجوز فعله منه ان كان يصنع  
 من الغزل ونحوه مشقوق اسفل الكعبان كان  
 يستبر الكعب بخيط او نحوه يشد بعد اللبث بحيث  
 لم يبد ومنه شئ فهو كغير المشقوق وان بدا  
 كان كالحرق فيعتبر المقدار المذكور ويجمع  
 خروق خفت لا خفين اي اذا كان على خف واحد  
 خروق كثيرة تحت الساق ويبد ومن كل واحد  
 شئ قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدار ثلث  
 اصابع ينع المسح ولو كان هذا المقدار في الخفين  
 جاز المسح ويتم مدة السفر ما سحر سافر قبل تمام  
 يوم وليلا ويتم ما ان اقام قبلها ينزع اراقام بعد  
 فهو هذا اربع مسائل لانه اما ان يسافر لمقدم او يقيم

المقدار

قوله لا يجوز فعله منه ان كان يصنع  
 من الغزل ونحوه مشقوق اسفل الكعبان كان  
 يستبر الكعب بخيط او نحوه يشد بعد اللبث بحيث  
 لم يبد ومنه شئ فهو كغير المشقوق وان بدا  
 كان كالحرق فيعتبر المقدار المذكور ويجمع  
 خروق خفت لا خفين اي اذا كان على خف واحد  
 خروق كثيرة تحت الساق ويبد ومن كل واحد  
 شئ قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدار ثلث  
 اصابع ينع المسح ولو كان هذا المقدار في الخفين  
 جاز المسح ويتم مدة السفر ما سحر سافر قبل تمام  
 يوم وليلا ويتم ما ان اقام قبلها ينزع اراقام بعد  
 فهو هذا اربع مسائل لانه اما ان يسافر لمقدم او يقيم

قوله لا يجوز فعله منه ان كان يصنع  
 من الغزل ونحوه مشقوق اسفل الكعبان كان  
 يستبر الكعب بخيط او نحوه يشد بعد اللبث بحيث  
 لم يبد ومنه شئ فهو كغير المشقوق وان بدا  
 كان كالحرق فيعتبر المقدار المذكور ويجمع  
 خروق خفت لا خفين اي اذا كان على خف واحد  
 خروق كثيرة تحت الساق ويبد ومن كل واحد  
 شئ قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدار ثلث  
 اصابع ينع المسح ولو كان هذا المقدار في الخفين  
 جاز المسح ويتم مدة السفر ما سحر سافر قبل تمام  
 يوم وليلا ويتم ما ان اقام قبلها ينزع اراقام بعد  
 فهو هذا اربع مسائل لانه اما ان يسافر لمقدم او يقيم

قوله لا يجوز فعله منه ان كان يصنع  
 من الغزل ونحوه مشقوق اسفل الكعبان كان  
 يستبر الكعب بخيط او نحوه يشد بعد اللبث بحيث  
 لم يبد ومنه شئ فهو كغير المشقوق وان بدا  
 كان كالحرق فيعتبر المقدار المذكور ويجمع  
 خروق خفت لا خفين اي اذا كان على خف واحد  
 خروق كثيرة تحت الساق ويبد ومن كل واحد  
 شئ قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدار ثلث  
 اصابع ينع المسح ولو كان هذا المقدار في الخفين  
 جاز المسح ويتم مدة السفر ما سحر سافر قبل تمام  
 يوم وليلا ويتم ما ان اقام قبلها ينزع اراقام بعد  
 فهو هذا اربع مسائل لانه اما ان يسافر لمقدم او يقيم







يغسل ما حول ويتركه وان كان الشقاق فيده و  
يعجز الوضوء استعان بالغير ليوضيه فان لم  
يستعن يمتم جاز خلا فالهما واذا وضع الدواء  
على شقاق الرجل امر الماء فوق الدواء فاذا امر  
الماء ثم سقط الدواء فان كان السقوط عن برء غسل ذلك  
الموضع والا فلا واذا افسد ووضع خرقه وشد  
العصابة فحسد بعض المشايخ لا يجوز المسح عليها  
بل على الخرقه وعند البعض ان يمكن شد العصابة  
بلا اعانة احد لا يجوز عليها المسح وان لم يمكن ذلك  
يجوز وقال بعضهم ان كان حل العصابة وغسل  
ما تحتها يضر الجراحة جاز المسح عليها والا فلا ولا  
الحكم في كل خرقه تجاوزت موضع الجراحة وان كان  
حل العصابة لا يضره لكن نزعها عن موضع الجراحة

منه من غير ان يغسل ما حوله ويتركه وان كان الشقاق فيده و  
يعجز الوضوء استعان بالغير ليوضيه فان لم يستعن يمتم جاز خلا فالهما  
واذا وضع الدواء على شقاق الرجل امر الماء فوق الدواء فاذا امر الماء  
ثم سقط الدواء فان كان السقوط عن برء غسل ذلك الموضع والا فلا  
واذا افسد ووضع خرقه وشد العصابة فحسد بعض المشايخ لا يجوز المسح  
عليها بل على الخرقه وعند البعض ان يمكن شد العصابة بلا اعانة احد  
لا يجوز عليها المسح وان لم يمكن ذلك يجوز وقال بعضهم ان كان حل  
العصابة وغسل ما تحتها يضر الجراحة جاز المسح عليها والا فلا ولا الحكم  
في كل خرقه تجاوزت موضع الجراحة وان كان حل العصابة لا يضره لكن  
نزعها عن موضع الجراحة

الحكم

ان يغسل ما حوله ويتركه وان كان الشقاق فيده و  
يعجز الوضوء استعان بالغير ليوضيه فان لم يستعن يمتم جاز خلا فالهما  
واذا وضع الدواء على شقاق الرجل امر الماء فوق الدواء فاذا امر الماء  
ثم سقط الدواء فان كان السقوط عن برء غسل ذلك الموضع والا فلا  
واذا افسد ووضع خرقه وشد العصابة فحسد بعض المشايخ لا يجوز المسح  
عليها بل على الخرقه وعند البعض ان يمكن شد العصابة بلا اعانة احد  
لا يجوز عليها المسح وان لم يمكن ذلك يجوز وقال بعضهم ان كان حل  
العصابة وغسل ما تحتها يضر الجراحة جاز المسح عليها والا فلا ولا الحكم  
في كل خرقه تجاوزت موضع الجراحة وان كان حل العصابة لا يضره لكن  
نزعها عن موضع الجراحة



يضرها يجلها ويغسل ما تحتها الى موضع الجراحة  
ثم يثدّها ويمسح موضع الجراحة وعامة المشاء  
على جواز ضمير عصابة المقصد اما الموضع الظاهر  
من اليد كما يلي بين العقدتين من العصابة فالأصح انه  
يكفيه المسح اذ لو غسل تبطل العصابة فربما تفقد البلية  
الى موضع الفصد ويشترط الاستيعاب في مسحه  
الجبيرة والعصابة في رواية الحسن عن ابي حنيفة  
هو المذكور في الاسرار وعند البعض يكفي لاكثر  
واذا مسحه ثم زرعها ثم اعادها فعليه ان يعيد المسح  
وان لم يجد جراحة واذا سقطت عنها فبدلها بالآخرى  
فلاحسن اعادة المسح وان لم يعيد جراحة ولا يشترط  
تثليث مسحه الجبائر بل يكفي مرة واحدة وهو الأصح  
ويجب ان يعلم ان مسحه الجبيرة يخالف مسحه الخشب



الدماء المحيضة بالنساء ثلثة حيضوا استخوانه ونفاس  
فالحيض هو دم ينفضه رحم امرأة بالغة أي بنت تسع  
سنين لاداء بها ولم يبلغ الايس فالذي لا يكون من الحيض  
ليس حيض ولكن الذي قبل سن البلوغ أي تسع سنين  
ويكون ما ينفضه الرحم من هذا الدم كمن سبلا  
البعض طبعيا فكان حيضا وسبلا من البعض سبب  
المرض فلا يكون حيضا وكما قيله بعد دم الداء يجب ان يقية  
بعد دم الولادة ايضا احتراز عن النفاس ثم الاصح  
ان الحيض مؤقت السن لا يابس في اكثر المشايخ قدوة

في انه يجوز على حدث ولا يقدر له مدة واذا سقطت  
 لا غبر لا يبطل وان سقطت عن غير وجه غسل ذلك ولو  
 خاصة بخلافه اذا حمل حمل فنجس بغير غسل الرجلين  
**باب الحيض**  
 الدماء المخصية بالنساء ثلثة حيض واستحاضة ونفاس  
 فالحيض هو دم يفيضه رحم امرأة باعثة اي بنت تسع  
 سنين لاداء بها ولم يبلغ الاياس والذي لا يكون ملجوح  
 ليس بحيض بل الذي قبل سن البلوغ اي تسع سنين  
 ولذا ما يفيضه الرحم من غير فساد استمر الدم كان سيلا  
 البحص طبعيا فكان حيضا وسيلا البحص سبب  
 المرض فلا يكون حيضا وكيفية عدم الداء يجب ان يقية  
 بعد الولادة ايضا احتراز عن النفاس ثم الاصح  
 ان الحيض مؤقت السن لا يابس اكثر المشايخ قدروا  
 ما مشرع الموت الى سن الاياس فاذا بلغت امرأة ذلك سن ورأت الدم بعد الولادة كان حيا  
 بيان ان الحيض هو دم يفيضه رحم امرأة باعثة اي بنت تسع سنين لاداء بها ولم يبلغ الاياس والذي لا يكون ملجوح ليس بحيض بل الذي قبل سن البلوغ اي تسع سنين ولذا ما يفيضه الرحم من غير فساد استمر الدم كان سيلا البحص طبعيا فكان حيضا وسيلا البحص سبب المرض فلا يكون حيضا وكيفية عدم الداء يجب ان يقية بعد الولادة ايضا احتراز عن النفاس ثم الاصح ان الحيض مؤقت السن لا يابس اكثر المشايخ قدروا ما مشرع الموت الى سن الاياس فاذا بلغت امرأة ذلك سن ورأت الدم بعد الولادة كان حيا



12.

بستین سده و مشایخ بخاری و خوازم پنجم و

خمس: سنة فماتت بعد هذا اليوم

ظاهر المذهب والاختلاف اذا ذات دما قويا

کالا سود والا حرا القانی کا رچنا و بیٹا الاعتماد

بلا شتهر قبل التمام وبعد الاوان ذات صفرة او  
 اى لا يسطل لا اعتبار اى

خضرة اوتربيه في استحضرة واوله ثلثة ايام و  
اسرمان الحضانة

لِيَايِيهَا وَالتَّعَشِيرُ وَعَدُّ إِلَى سَفَا اِلَهِي هُوَ

والمر من يوم الثالث عشر من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠ هـ

قل الحيز لاجل اية المبكر والثلث ثلثة ايام ولما لها

الأكثر عشرة أيام ثم اعلم ان مبدأ الحيض من وقت

خروج الدم الى الفرج الخارج فاذا لم يصب الى الفرج

الخارج بحيلولة الكرسي فلا تقطع الصلوة عند وضع

انسان / دود و پستان / انسان / انسان / انسان

باب الحضر

[illegible]



الكرسف انما يتحقق الخروج اذا وصل الدم الى الخارج  
 الفرج الخارج من الكرسف فاذا اخرج من الكرسف ما يجادى الفرج  
 الداخل لا يتحقق الخروج الا اذا رفعت الكرسف فيتحقق  
 الخروج من وقت الرفع وكذا في الاستحاضة والنفاس و  
 البول ووضع الرجل القطنه في الاخيل والقلفه  
 كالحاجه ثم وضع الكرسف مستقبلا للبكر في الحيض والنفاس  
 في كل حال وموضعها موضع البكره وبكره والفرج  
 الداخل فالظاهر اذا وضعت اول الليل فحيضت  
 دأت عليه كثر الدم فلان ثبت حكم الحيض والحائض  
 اذا وضعت اول الليل ودأت عليه لبياض حين اصبح  
 بطهارتها من حين وضعت والظاهر المتخلل بين  
 الدمين في مدته اى في مدة الحيض ما دأت من لونه  
 فيها اى في مدة سوى لبياض حيض فقوله والظاهر

الكرسف انما يتحقق الخروج اذا وصل الدم الى الخارج  
 الفرج الخارج من الكرسف فاذا اخرج من الكرسف ما يجادى الفرج  
 الداخل لا يتحقق الخروج الا اذا رفعت الكرسف فيتحقق  
 الخروج من وقت الرفع وكذا في الاستحاضة والنفاس و  
 البول ووضع الرجل القطنه في الاخيل والقلفه  
 كالحاجه ثم وضع الكرسف مستقبلا للبكر في الحيض والنفاس  
 في كل حال وموضعها موضع البكره وبكره والفرج  
 الداخل فالظاهر اذا وضعت اول الليل فحيضت  
 دأت عليه كثر الدم فلان ثبت حكم الحيض والحائض  
 اذا وضعت اول الليل ودأت عليه لبياض حين اصبح  
 بطهارتها من حين وضعت والظاهر المتخلل بين  
 الدمين في مدته اى في مدة الحيض ما دأت من لونه  
 فيها اى في مدة سوى لبياض حيض فقوله والظاهر

الكرسف انما يتحقق الخروج اذا وصل الدم الى الخارج  
 الفرج الخارج من الكرسف فاذا اخرج من الكرسف ما يجادى الفرج  
 الداخل لا يتحقق الخروج الا اذا رفعت الكرسف فيتحقق  
 الخروج من وقت الرفع وكذا في الاستحاضة والنفاس و  
 البول ووضع الرجل القطنه في الاخيل والقلفه  
 كالحاجه ثم وضع الكرسف مستقبلا للبكر في الحيض والنفاس  
 في كل حال وموضعها موضع البكره وبكره والفرج  
 الداخل فالظاهر اذا وضعت اول الليل فحيضت  
 دأت عليه كثر الدم فلان ثبت حكم الحيض والحائض  
 اذا وضعت اول الليل ودأت عليه لبياض حين اصبح  
 بطهارتها من حين وضعت والظاهر المتخلل بين  
 الدمين في مدته اى في مدة الحيض ما دأت من لونه  
 فيها اى في مدة سوى لبياض حيض فقوله والظاهر

الكرسف انما يتحقق الخروج اذا وصل الدم الى الخارج  
 الفرج الخارج من الكرسف فاذا اخرج من الكرسف ما يجادى الفرج  
 الداخل لا يتحقق الخروج الا اذا رفعت الكرسف فيتحقق  
 الخروج من وقت الرفع وكذا في الاستحاضة والنفاس و  
 البول ووضع الرجل القطنه في الاخيل والقلفه  
 كالحاجه ثم وضع الكرسف مستقبلا للبكر في الحيض والنفاس  
 في كل حال وموضعها موضع البكره وبكره والفرج  
 الداخل فالظاهر اذا وضعت اول الليل فحيضت  
 دأت عليه كثر الدم فلان ثبت حكم الحيض والحائض  
 اذا وضعت اول الليل ودأت عليه لبياض حين اصبح  
 بطهارتها من حين وضعت والظاهر المتخلل بين  
 الدمين في مدته اى في مدة الحيض ما دأت من لونه  
 فيها اى في مدة سوى لبياض حيض فقوله والظاهر



[illegible][illegible]

مبتدأ وما أدأت عطف عليه وحيز خبره وأما  
 إن الطهر الذي يكون أقل من خمسة عشر يوماً إذا نزل بين  
 الدمين فإن كان أقل من ثلثة أيام لا يفضل بينهما  
 هو كالدم المتوالى جماعاً وإن كان ثلثة أيام أو أكثر  
 فعند أبي يوسف وهو قول أبي حنيفة آخر لا يفضل  
 وإن كان أكثر من عشرة أيام فيجب بدايته الحين وختامه  
 بالطهر على هذا القول فقط وقد ذكر أن الفتوى على هذا  
 تيسير على المفتي المستفتى ورواية أخرى عنه أنه  
 لا يفضل أن أحاط الدم بطرفيه في عشرة أو أقل  
 في رواية ابن المبارك عنه أنه يشترط مع ذلك كونه  
 الدمين تصرياً أو عند محمد يشترط مع هذا كونه  
 مساكواً للدمين أو أقل ثم إذا صار دماً عند فات  
 وجد في عشرة هو فيها طهر آخر يغلب للدمين



[illegible]

الحضرة

[illegible]



















[illegible][illegible]



فان كان نفل الصلوة في وقت  
مستحب لم يفسد الصوم وان كان  
في وقت مكروه لم يفسد الصوم  
وان كان في وقت حرام لم يفسد  
الصوم وان كان في وقت  
مكروه لم يفسد الصوم

من انفس علي  
اسم على طهرين  
بعض السجدة  
لديش الاشكال  
وهو انه وقت  
من الصلوات  
انفس طهرين  
بعض طهرين  
طهران طهرين  
معدن طهرين  
كان او صلوة  
وان او واجب  
سواء كان بالشرع

باب

الحج

والحج واجب على كل  
مكلف قادر على  
القيام به  
في وقت  
مستحب  
وان كان  
في وقت  
مكروه  
لم يفسد

من انفس علي  
اسم على طهرين  
بعض السجدة  
لديش الاشكال  
وهو انه وقت  
من الصلوات  
انفس طهرين  
بعض طهرين  
طهران طهرين  
معدن طهرين  
كان او صلوة  
وان او واجب  
سواء كان بالشرع

هذا الزمان يقال انفس في الزمان

واجبا وان كان نفلا لا يخالف صلوة النفل اذا حاضرت  
في حالها فانها تبطل ويجزئها وان طهرت في الليل  
ولم تاكل شيئا لا يجزئ صوم هذا اليوم لكن يجزئ عليها  
الامساك وان طهرت في الليل عشرة ايام يصح صوم  
هذا اليوم وان كان الباقي من الليل لمحة وان طهرت  
لاقل من عشرة يصح الصوم ان كان الباقي من الليل مقدر  
واليسم الغسل والتيمم فان لم يغتسل في الليل لا يبطل صومها  
ودخول المسجد الطواف لكونه يفعل في المسجد فان  
طافت مع هذا تحلت واسمها ما تحت الارض واللباس  
والتمهيد ويجل القبلة وملازمة ما فوق الارض وعند  
محمد يبقى شعاع الدم او موضع الفم فقط ولا تقرا القرآن  
كجنب ونقساء سواء كان اية او مادونها عند الكرخي  
وهو المختار وعند الطحاوي تحل ما دون اية هذا اذا

ان انفس علي  
اسم على طهرين  
بعض السجدة  
لديش الاشكال  
وهو انه وقت  
من الصلوات  
انفس طهرين  
بعض طهرين  
طهران طهرين  
معدن طهرين  
كان او صلوة  
وان او واجب  
سواء كان بالشرع







قصدت القراءة فان لم تقصدها نحو ان تقول شكرا  
 للنعمة الحمد لله رب العالمين فلا بأس ويجوز لها التمجيد  
 بالقرآن والمعلية اذا حاضرت فعند الكرخي تعلو كلمة  
 كلمة وتقطع بين الكلمتين وعند الطحاوي نصف  
 آية وتقطع ثم تعلم النصف الآخر واما دعاء  
 القنوت فيكرة عند بعض المشايخ وفي الحجة لا  
 يكره وسائر الادعية والاذكار لا بأس بها ويكره  
 قراءة التوبة والابحار بخلاف الحديث متعلق بقوله  
 ولا تقر أولاً ثمس هؤلاء اي كحاض والجند والنفس  
 والمحدث مصحفاً لا يعرف متخفاً اي منفصل  
 عنه واما كتابة المصحف اذا كان موضوعاً على  
 بحيث لا يمس كتبه فعند ابى يوسف يجوز وعنه  
 محمد لا يجوز وكراهة بالكره ولا درهما فيه سوى الا بصرة

في بيان النسخ والقرآن

في بيان النسخ والقرآن

قوله لا تقر أولاً ثمس هؤلاء اي كحاض والجند والنفس  
 والمحدث مصحفاً لا يعرف متخفاً اي منفصل  
 عنه واما كتابة المصحف اذا كان موضوعاً على  
 بحيث لا يمس كتبه فعند ابى يوسف يجوز وعنه  
 محمد لا يجوز وكراهة بالكره ولا درهما فيه سوى الا بصرة  
 قوله لا يمس كتبه فعند ابى يوسف يجوز وعنه  
 محمد لا يجوز وكراهة بالكره ولا درهما فيه سوى الا بصرة  
 قوله لا يمس كتبه فعند ابى يوسف يجوز وعنه  
 محمد لا يجوز وكراهة بالكره ولا درهما فيه سوى الا بصرة

٢







باب  
الحیض

[illegible]







يوما فحسنة ايام بعد السبعة استحاضة واذا كانت لها  
 عادة في النفاس هي ثلثون يوما مثلاً فرأت الدخسين  
 يوما والعشرون التي بعد الثلثين استحاضة هذا حكم  
 المعتادة سواء ادان يمين حكم المبتدأة فقال وعلى عشرة  
 حيض من بلغت مستحاضة وعلى الأربعين نفاسا المبتدأة  
 التي بلغت مستحاضة حيضها من كل شهر عشرون ايام  
 ما زاد عليها استحاضة فيكون طهرها عشرين يوما  
 واما النفاس فاذا لم يكن للمرأة فيه عادة فنفاستها اربعون  
 يوما والزائد عليها استحاضة فقلوه حيض من بلغت  
 عطف بيان لعشرة وقوله نفاسها بالجر عطف بيان لربعين  
 او ما زادت حامل فهو استحاضة اى الدم الذي سراه  
 الحامل ليس بحيض بل هو استحاضة فقلوه وما نقص مبتدأة  
 وقوله فهو استحاضة خبره ثوبين حكم الاستحاضة



نقال لا تمنع صلوة وصوم أو طاعة من الصوم عايف وقت  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 فرض الأوب حديثا من حديث الذي استلحق به من استلحق  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 قول الشافعي فإن عجزت فبقيت عليك فرض ويصل الوافل  
 بتعبية الفرض ويصل به فيه ما شاء من فرض ونفل و  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 فان الناقض عند دخول الوقت لا دخوله احترام عن قول فر  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 فان الناقض عند كل ما فيصلي به من نوا قبل  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 الزوال إلى آخر وقت الظهر خلا فالأبى يوسف وزفر  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 فإنه حصل منه الوقت لا يخرج لا بعد طلوع الشمس  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 من نوا قبله أي من نوا قبل  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 بعد طلوع الفجر خلا فالزفر فإنه وجد الناقض عندنا  
 أي الكفاية ١٢١٢  
 وعند أبي يوسف هو الخروج لا عند زفر فان الناقض



منطقه قوله بر...

[illegible]

۱۶

منذ الدخول ولم يحصل والنفس لم يعقب الولد ولا

وكانت له وكثرة الريعون يوماً خلافاً للشافعي إذا كثرة

تكون يومئذ وقولا التوأمين من الاول خلاف

مَنْ تَوَلَّى مِنْهُمْ بَطْنًا وَاحِدًا لَيْكُنْ بِهِ

تتم اقل مدة اهل هوسية اشهر وانقضاء العدة

الآخر اجماعا وسقط يراى بعض خلقه

آیری صفتہ و لدخبرہ قصیر ہی بہ نفساء و

ام الولد ويقع المعلق بالولد اي اذا قل

لدي فانت طالق تطلق بخروج سقط ظهر

خالقه و متقضا العذبة ای اذا طلقها زوجها

تفرضي عدتها بخروج هذا السقط

باب الانجاس

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

والتوبه ومكانه عن نجس مرئي

عند التوبه انما يشترط

والمكان ايضا دلت عليه نصوص من غير ايراد

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

سوال شد که در این کتاب چه چیزهاست که در این کتاب است

کتاب الطریق لکشفه ابن  
سوارام الشافعیین

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

من اجل استقامت نفس  
اول من عند خداوند بخشنده  
و اول من استقامت نفس  
بدرگاه او

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام

ان الله اعلم  
بما كنتم تعملون

[illegible]

الحسين بن علي بن ابي طالب

ویرا ده الرحمن  
الان انفسه اخذ قتل  
ابو موسی و ابن  
معه قتل

ای حاصل قطعاً غلط است  
قول

ويعطيهما ولا ينفقهما  
والله اعلم بالصواب

ولدت في مدينة بغداد سنة ١٣٠٢ هـ

۱- سرکار  
 ۲- سرکار  
 ۳- سرکار  
 ۴- سرکار  
 ۵- سرکار  
 ۶- سرکار  
 ۷- سرکار  
 ۸- سرکار  
 ۹- سرکار  
 ۱۰- سرکار  
 ۱۱- سرکار  
 ۱۲- سرکار  
 ۱۳- سرکار  
 ۱۴- سرکار  
 ۱۵- سرکار  
 ۱۶- سرکار  
 ۱۷- سرکار  
 ۱۸- سرکار  
 ۱۹- سرکار  
 ۲۰- سرکار  
 ۲۱- سرکار  
 ۲۲- سرکار  
 ۲۳- سرکار  
 ۲۴- سرکار  
 ۲۵- سرکار  
 ۲۶- سرکار  
 ۲۷- سرکار  
 ۲۸- سرکار  
 ۲۹- سرکار  
 ۳۰- سرکار  
 ۳۱- سرکار  
 ۳۲- سرکار  
 ۳۳- سرکار  
 ۳۴- سرکار  
 ۳۵- سرکار  
 ۳۶- سرکار  
 ۳۷- سرکار  
 ۳۸- سرکار  
 ۳۹- سرکار  
 ۴۰- سرکار  
 ۴۱- سرکار  
 ۴۲- سرکار  
 ۴۳- سرکار  
 ۴۴- سرکار  
 ۴۵- سرکار  
 ۴۶- سرکار  
 ۴۷- سرکار  
 ۴۸- سرکار  
 ۴۹- سرکار  
 ۵۰- سرکار  
 ۵۱- سرکار  
 ۵۲- سرکار  
 ۵۳- سرکار  
 ۵۴- سرکار  
 ۵۵- سرکار  
 ۵۶- سرکار  
 ۵۷- سرکار  
 ۵۸- سرکار  
 ۵۹- سرکار  
 ۶۰- سرکار  
 ۶۱- سرکار  
 ۶۲- سرکار  
 ۶۳- سرکار  
 ۶۴- سرکار  
 ۶۵- سرکار  
 ۶۶- سرکار  
 ۶۷- سرکار  
 ۶۸- سرکار  
 ۶۹- سرکار  
 ۷۰- سرکار  
 ۷۱- سرکار  
 ۷۲- سرکار  
 ۷۳- سرکار  
 ۷۴- سرکار  
 ۷۵- سرکار  
 ۷۶- سرکار  
 ۷۷- سرکار  
 ۷۸- سرکار  
 ۷۹- سرکار  
 ۸۰- سرکار  
 ۸۱- سرکار  
 ۸۲- سرکار  
 ۸۳- سرکار  
 ۸۴- سرکار  
 ۸۵- سرکار  
 ۸۶- سرکار  
 ۸۷- سرکار  
 ۸۸- سرکار  
 ۸۹- سرکار  
 ۹۰- سرکار  
 ۹۱- سرکار  
 ۹۲- سرکار  
 ۹۳- سرکار  
 ۹۴- سرکار  
 ۹۵- سرکار  
 ۹۶- سرکار  
 ۹۷- سرکار  
 ۹۸- سرکار  
 ۹۹- سرکار  
 ۱۰۰- سرکار

والايمان الاكتمل  
بالبشرى

و اما آیه ششم در این باب که میفرماید:

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى بن جعفر

وغير ملوان  
الطريق فثبت بقولنا في  
الطريق فثبت بقولنا في







*(Handwritten notes in Urdu script)*



و اما در این کتاب که از کتب معتبره است و در آنجا که از کتب معتبره است

[illegible]



قيل المراد بربع التوب ربع ادنى ثوب يحق فيه  
 الصلاة وقيل بربع الموضع الذي اصابته النجاسة  
 كالزيل والكبر والذخرفى قد ابا يوسف يشتر  
 فى شبر ويعتبر وزن الدر هو بقدر مثقال في الخفيف  
 ومساحته بقدر عرض كف في الرقيق المراد برص  
 الكف عرض مقعر الكف وهو داخل مفاصل الاصابع  
 ودم السمك ليس بنجس لعاب البغل الحمار لا نجس  
 طاهر لانه مشكوك في الطاهر لا يزول طهارته بالشك  
 وتبول انقصر مثل ولس الابريسين يوماء ورج على نجس  
 نجس كعكسه اى كمان الماء نجس في عكسه هو ورج  
 النجاسة على الماء لا سواد قد وعلج كان سوادا اى لا يكون  
 شئ منه نجسا وفي سوادا القذخلاف الشافعى  
 ويعبى على ثوب بطناته نجس اى اذا لم يكن التوب

المراد بربع التوب ربع ادنى ثوب يحق فيه الصلاة وقيل بربع الموضع الذي اصابته النجاسة كالزيل والكبر والذخرفى قد ابا يوسف يشتر فى شبر ويعتبر وزن الدر هو بقدر مثقال في الخفيف ومساحته بقدر عرض كف في الرقيق المراد برص الكف عرض مقعر الكف وهو داخل مفاصل الاصابع ودم السمك ليس بنجس لعاب البغل الحمار لا نجس طاهر لانه مشكوك في الطاهر لا يزول طهارته بالشك وتبول انقصر مثل ولس الابريسين يوماء ورج على نجس نجس كعكسه اى كمان الماء نجس في عكسه هو ورج النجاسة على الماء لا سواد قد وعلج كان سوادا اى لا يكون شئ منه نجسا وفي سوادا القذخلاف الشافعى ويعبى على ثوب بطناته نجس اى اذا لم يكن التوب

عنه من اجزاء التوب ربع ادنى ثوب يحق فيه الصلاة وقيل بربع الموضع الذي اصابته النجاسة كالزيل والكبر والذخرفى قد ابا يوسف يشتر فى شبر ويعتبر وزن الدر هو بقدر مثقال في الخفيف ومساحته بقدر عرض كف في الرقيق المراد برص الكف عرض مقعر الكف وهو داخل مفاصل الاصابع ودم السمك ليس بنجس لعاب البغل الحمار لا نجس طاهر لانه مشكوك في الطاهر لا يزول طهارته بالشك وتبول انقصر مثل ولس الابريسين يوماء ورج على نجس نجس كعكسه اى كمان الماء نجس في عكسه هو ورج النجاسة على الماء لا سواد قد وعلج كان سوادا اى لا يكون شئ منه نجسا وفي سوادا القذخلاف الشافعى ويعبى على ثوب بطناته نجس اى اذا لم يكن التوب

المراد بربع التوب ربع ادنى ثوب يحق فيه الصلاة وقيل بربع الموضع الذي اصابته النجاسة كالزيل والكبر والذخرفى قد ابا يوسف يشتر فى شبر ويعتبر وزن الدر هو بقدر مثقال في الخفيف ومساحته بقدر عرض كف في الرقيق المراد برص الكف عرض مقعر الكف وهو داخل مفاصل الاصابع ودم السمك ليس بنجس لعاب البغل الحمار لا نجس طاهر لانه مشكوك في الطاهر لا يزول طهارته بالشك وتبول انقصر مثل ولس الابريسين يوماء ورج على نجس نجس كعكسه اى كمان الماء نجس في عكسه هو ورج النجاسة على الماء لا سواد قد وعلج كان سوادا اى لا يكون شئ منه نجسا وفي سوادا القذخلاف الشافعى ويعبى على ثوب بطناته نجس اى اذا لم يكن التوب











152

یکره بخیر الماء لان فيه اعضاء المال کذا فی حلیه المحلی ۶۱۲

عہد انجیلی

20

金

1970

111

1914-15

...

1

五

25

14



الوقتية حسن حسن الرعيه عمدة الوفاق ١٢ الاجساد الحسن علي بن محمد



هذا كتاب الصلاة  
 من مركز الدائرة الى محيطها ١٥٩  
 من الجاهلين انما شرطه على من

استقبال القبلة واستدبارها في اخلاء ولا يخلف  
 هذا عندنا في البنين والصبراء  
 اي المكاتب والولد ١٥٩

# كتاب الصلاة

الوقت الفجر من الصبح المعتزل الى طلوع دكاء  
 احذر من المعتزل عن المستطيل وهو الصبح الكا  
 اي من المصليين

والظهور من الزوال الى بلوغ ظل كل شيء مثلياً  
 اي من المصليين

في الزوال لا بد لهم من معرفة وقت الزوال وفي  
 الزوال وطريقه ان تسوا الارض تحت لا يكون بعض  
 اي من المصليين

جوانبها مرتفعاً وبعضها منخفضاً اما بصب الماء  
 اي من المصليين

او ببعض موازين المقينين وترسم عليها دائرة  
 اي من المصليين

وتسمى الدائرة الهندية وينصب في مركزها مقياساً  
 اي من المصليين

قائماً ان يكون بعد داسه عن ثلث نقط مغيط  
 اي من المصليين

الدائرة متساوية وكنك قائم بمقدار ربع قطر الدائرة  
 اي من المصليين

هذا كتاب الصلاة  
 من مركز الدائرة الى محيطها ١٥٩  
 من الجاهلين انما شرطه على من  
 استقبال القبلة واستدبارها في اخلاء ولا يخلف  
 هذا عندنا في البنين والصبراء  
 اي المكاتب والولد ١٥٩  
 كتاب الصلاة  
 الوقت الفجر من الصبح المعتزل الى طلوع دكاء  
 احذر من المعتزل عن المستطيل وهو الصبح الكا  
 اي من المصليين  
 والظهور من الزوال الى بلوغ ظل كل شيء مثلياً  
 اي من المصليين  
 في الزوال لا بد لهم من معرفة وقت الزوال وفي  
 الزوال وطريقه ان تسوا الارض تحت لا يكون بعض  
 اي من المصليين  
 جوانبها مرتفعاً وبعضها منخفضاً اما بصب الماء  
 اي من المصليين  
 او ببعض موازين المقينين وترسم عليها دائرة  
 اي من المصليين  
 وتسمى الدائرة الهندية وينصب في مركزها مقياساً  
 اي من المصليين  
 قائماً ان يكون بعد داسه عن ثلث نقط مغيط  
 اي من المصليين  
 الدائرة متساوية وكنك قائم بمقدار ربع قطر الدائرة  
 اي من المصليين







و لکن در این کتاب که در این باب جزیه و کفایت آن را بیان کرده است و در این باب نیز که در این باب جزیه و کفایت آن را بیان کرده است و در این باب نیز که در این باب جزیه و کفایت آن را بیان کرده است



وقت الظهران يصير ظله مثلي المقياس وربعه

ای المقیاس ۶۱۲

هَذَا فِي سُرَاوِيَةِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَفِي رَوَايَةِ أُخْرَى

عنه وهو قول ابى يوسف ومحمد والشافعى

إذا صار ظل كل شيء مثله سوَّى في الزوال والعصر منه

اغيتني فوق العصر من اخروفت الظهر على القولين

سارجه عن المغيا ۶۱۲

ان تغيب الشمس للمغرب منه الى مغيب الشفق هو

الحق عندهما وبقيت عند أبي حنيفة الشقة هي اللي

للعشاء منه وللموت وما بعد العشاء الى العجى الى العشاء

آقا ابراهیم بن علی

لوتر وليستحب للجزيرة مسفرا بحيث يمكنه

تیل اربعین آیة او اکثر منها ثم اعادته انظر فسا

عن أبيه قال عليه السلام أسفر أبا الفرج فانه أعظم

امی الاستغفار ۶۱۲

تأخير لظهور الصيف في الحج البخاري قال علي السار

دواب الصلوة فان شدة الحر من فيم جهنم وللصائم  
 علوا في الوقت المبارك ١٢

لوحة البارود ٤١٢

الصلوة

شیخ الاسلام







بش تدر و بعد بشت دال صبر بر کار علی وسای و حکم حکومت و خبر و ملوک و بعضی از آنها را تشبیه با غرض الطامع و انزوع و قاعیل الاشیات خلاف آنکه در او را محبة العالیة ۴۴

١١١

يتغير والعشاء الثالث الليل والوتر الى اخره لمن وثق  
والنصف الليل راجح وسهوا كرويه ١٥٥٥  
لا يمتد الى حساب التحجيل لظهور الشتاء والمغرب وتوهم غل  
بعض العصر والعشاء ويؤخر غيرهما ولا يمتدح صلوة  
بعضه الجمل فما بعده فاطمة اربعينته المرون فابعد مفعول وش عليه ترتيبه ١١٦  
سجدة نلاوة وصلوة جنازة عند طلوعها وقيامها  
وعرفها الا عصر يومه فقد ذكر في كتب اصول الفقه  
ان الجزء المقارن للاداء سبب لوجوب الصلوة  
انحرفت العصر وقت ناقص اذ هو وقت عبادة الشمس  
وجب ناقصا فاذا اذناه كما وجب فاذا اعترض الفساد  
مغروب لا تقصد في الفجر كل وقته وقت كامل ان  
تسلك تعبد قبل الطلوع فوجب كما فاذا اعتص  
النايبره الكفار قبل طلوعها بل عين وقت طلوعها  
عاد بالطلوع تقصد كما لم يودها كما وجب فان  
هذا لتعجيل ومعرض النص هو قوة له عليه السلام  
ادرسه ليكن من الفجر قبل الطلوع فقد ادرك الفجر  
والنايبره الكفار قبل طلوعها بل عين وقت طلوعها  
عاد بالطلوع تقصد كما لم يودها كما وجب فان  
هذا لتعجيل ومعرض النص هو قوة له عليه السلام  
ادرسه ليكن من الفجر قبل الطلوع فقد ادرك الفجر  
والنايبره الكفار قبل طلوعها بل عين وقت طلوعها

[illegible][illegible]



من التوسع الأول من الألفاظ في التوسع الثاني  
 من التوسع الأول من الألفاظ في التوسع الثاني  
 من التوسع الأول من الألفاظ في التوسع الثاني



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

والعقب الطيبين الطاهرين

أما بعد

فإن من أركان الدين

التي لا يخلو عنها مسلم

أن يقرأ في كل صلاة

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

الظهر أيضاً ومن طهرت في وقت العشاء صلت المغرب

أي مع صلاة العشاء

أيضاً فإن وقت الظهر العصر عند كوقت واحد وكن

أي مع صلاة العشاء

وقت المغرب والعشاء ولهذا يجوز الجمع عند في السفر

أي لا يكره في وقت واحد

ومن هو أهل فرضه في آخر وقت يقضيه لا من حات

أي لا يكره في وقت واحد

فيه يعني إذا بلغ الصبي أو أسلم الكافر في آخر الوقت

أي لا يكره في وقت واحد

ولم يبق من الوقت إلا قدر التيمية يجب عليه قضاء صلوة

أي لا يكره في وقت واحد

ذلك الوقت خلا فالزفر ومن حاضرت في آخر الوقت

أي لا يكره في وقت واحد

لا يجب عليها قضاء صلوة ذلك الوقت خلا للشافعي

أي لا يكره في وقت واحد

# باب الأذان

هو سنة للمصطفى في وقتها هو سنة المفروض

أي لا يكره في وقت واحد

الخمس المجتعة وليس بسنة في النوافل فقول له وقتها

أي لا يكره في وقت واحد

احتراز عن الأذان قبل الوقت وعن الأذان بعد الوقت

أي لا يكره في وقت واحد

لأجل الإداء فما الأذان بعد الوقت للقضاء فهو

أي لا يكره في وقت واحد

باب الأذان

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله والعقب الطيبين الطاهرين















قوله وجاز ان كان له

سائر الامور فاستحب العبد ان يقرأ القرآن في كل يوم من كتابه

144

واحدة وكذا الاولى القوائت اى اذا صلى فوائت كثيرة  
 اى من الاولين والآخرين  
 ولكل من البواقى ياتى بهما او بها ويجاز اذان المحدث  
 وكرة اقامته ولم يعاد او كره اذان المحدث اقامته  
 اى كره اذانه  
 ولا تعاد هى بل هو لانه لم يشترع تكرار الاقامة لانها  
 اعلام الحاضرين فيكفى الواحدة والاذان اعلام  
 اى كره اذانه  
 الخائبين فيجمل سماع البعض دون البعض تكرار مرة  
 اى من سماعه  
 مفيد كاذان المرأة والجنون والسكران اى يكره  
 فاعلم ان سماع الاذان الثاني من لم يسمع الاول في غير اذانه  
 ويستحب اعادته ويأتى بهما المسافر والمصلى في المسجد  
 اى في المسجد  
 جماعة او في بيته في مصر وكرة تركه الاولين لانه لا  
 اى كره تركه كل واحد منهما للمسافر والمصلى في المسجد  
 جماعة اما ترك واحد منهما فلم يذكروا فقولا اما المصلى  
 اى الاولين والآخرين  
 في مسجد جماعة فيكره له ترك واحد منهما واما المسافر  
 فيجوز له الاكتفاء بالاقامة والمصلى في بيته في مصر  
 واما الاكتفاء بالاذان فمكره وكما في الحديث

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱







(١٦٩) ٢١٢  
 لا الوجه والكف القدم وكشف ربيع ساقها  
 وبطنها وفخذها وذبورها وشعر بزل من راسها  
 وربع ذكره منفردا ولا نيتين يمنع فالحاصل  
 ان كشف ربيع العضو الذي هو عورة يمنع جوان  
 لصلاة فالراس عضو والشعر التازل عضو  
 اخر والذراع عضو ولا نيتين اعضا اخر وعادم غزلي  
 للنفس صلى معه ولم يعد فان صلى عاديا وربع  
 وبه طاهر لم يجز وفي اقل ضرب ربع الا فضل  
 ملائته فيه ومن عدم ثوبا فصل قائما وقاعدا  
 وميائنا ذنب وقبلة خائف الاستقبال جهة  
 رده فان جهلها وعدم من يسأله تحريم  
 يعدرا خطا وان علمه مصليا او متحولا  
 الى جهة اخرى وهو في الصلوة استدار

فدخل التوجع الى بيت المقدس وصل خبره الى جميع من الصحابة معهم في العملة فاستأذنه وافيها من جهة الشمال

[illegible]







نية صلاته واقدرك الله

باب صفة الصلوة

فرضها التحريمة وهي قوله الله اكبر وما يقوم مقاد  
وهو شرط عندنا لقوله تعالى وذكر اسم ربك فصل

وعند الشافعي انه سركن وأما رفع اليدين فسنة والقباء  
في غيرهما

والقراءة والركوع والسجود بالجمعة والالتفات واجب  
في كل ركعة

يجوز عندنا في حنية الكفاية والالتفات عند عدم  
العدول خلافا للحنابلة والفتوى على قوطها والقعدة

الاخيرة فدل التشهد والمخروج بصنعة ولا جبرها

قراءة الفاتحة وضم سورة وقراءة الترتيب فيها

تكرس في الهداية وحررات الترتيب فيما شرع مكررا  
من الافعال فذكر في حواشي الهداية نقلا عن

المبسوط كالسجدة فانه لو قام الى الثانية بعد السجدة

قوله الله اكبر وما يقوم مقاد وهو شرط عندنا لقوله تعالى وذكر اسم ربك فصل  
وعند الشافعي انه سركن وأما رفع اليدين فسنة والقباء في غيرهما  
والقراءة والركوع والسجود بالجمعة والالتفات واجب في كل ركعة  
يجوز عندنا في حنية الكفاية والالتفات عند عدم العدول خلافا للحنابلة  
والفتوى على قوطها والقعدة الاخيرة فدل التشهد والمخروج بصنعة ولا جبرها  
قراءة الفاتحة وضم سورة وقراءة الترتيب فيها تكرس في الهداية  
وحررات الترتيب فيما شرع مكررا من الافعال فذكر في حواشي الهداية  
نقلا عن المبسوط كالسجدة فانه لو قام الى الثانية بعد السجدة

باب ان خصوص في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
فانما هو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم



165

[illegible]

صفة الصلوة

مولى محمد علي  
نائب خزانة  
الافتقار  
لمولانا العلامة  
على شيخ  
عمدة الرعاية















[illegible]

166

[illegible][illegible]

باب  
صفة الصلوة

✦

عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد الجبار بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان











[illegible]

باب  
صفة الصلاة

[illegible]



14

متعلقہ صفحہ

باب  
صفة الصلوة

[illegible]















[illegible][illegible]

فضل

الفقرات

[illegible]

عقدوا الاجتماع في كل شهر  
والموافق



المراة في الصلوة وهي هذه والمراة تجلس على اليتمية

ليس من فخره رجليها من الجانب الايمن فيها

ي في التشهد بن ويتشهد ويصلي على النبي عليه

للسلام ويدعو بما يشبه القرآن والماتق من

للعاء لا كالا هم الناس فلا ييسال شيئا ما ييسال

من الناس تروى لهم عن يمينه بيمينه من ثمه من

أبشروا الملوك ثم عن يسار ذلك والموتوميني

مامه فی جانبہ وویحی ان حاذیة والا مام به

ای بنوی امام بالتسليمین وعند البعض  
ای الزام واما کلام

لامام لا ينوي لانه يشير الى القوم والاشارة

وق النية وعند البعض الامام ينوي بالتسليم

الأولى والمنفرد المالك فقط

فصل في القراء

[illegible]

باب  
صفة الصلوة

سالی وصالی  
 و باکم این دو اهل صفت و آواز  
 خوشی من کام این حسن لطیف  
 از آفتاب غایت بهشت  
 زینب علی نقی الهی  
 چو جامه اخلاص و دوری را  
 لایق باز دارند و چون که  
 شمع کرمی و قندش از  
 و تشنه لب به چشمت  
 بخوابد با سرم  
 من این سر سبزین  
 را که بجز این  
 که در کمال

سید احمد علی خان



يُجَاهِدُ الْأَقْبَامَ فِي الْجَمْعَةِ وَالْعِيدِ وَالْفَجْرِ وَالْيَمِ

العشاء بين اداء وقضاء لا غير والمنقر حيران

ادی و خافت حتماً ان قضی ادنی الجهر اسماع غیر

وادی الخافئة اسم عن نفسه هو الصبي احترازاً عما  
 ٩٨ الهـ ١٤١

قيل ان ادنى الجهر اسمع نفسه وادنى الخافه

تصريح الحروف وكذا في كل ما يتعلق بالنطق كالطلاق

والحق والاستثناء وغيرها أي ادنى الخفاة في  
المراد بغيره شيء يشبهه في قوله لا يشاء الله

هذه الاشياء اسمع نفسه حتى لو طلق واعتق

بجہت صحیح الحروف لکن لم یبیع نفسه لا یقیع ولو

طلق جهر أو وصل به ان شاء الله بحيث لم يسمع  
 امره اربع ارض فانه لا يسمع مطلقا ١١٢

نفسه يقع الطلاق ولو يصح الاستئذان فان تز

سورة اولى العشره قرأها بعرفه حجة اخيره وحي  
وكذا العلم في المغرب ٩١١

بهم ان اموالوتهم فاشتمهم المريدون في يوم القدر  
الحسيني ١٢٠٠ من الامارة ١٢٠٠

أما اللادعفين ١٢ من الأمانة

١٨٤  
 يجبها لا مقام في الجملة والعبد والفقير واليه  
 العتبات اداء وقضاء لا غير والمنقر حيران  
 ادى وخافت حتما قضى ادى الجهر اسماع  
 وادى الخافنة اسماع نفسه هو الصبي احترازا  
 قيل ان ادى الجهر اسماع نفسه وادى الخافنة  
 تصحح الحرف وكذا في كل ما يتعلق بالنطق كالطلاق  
 والعقاق والاستثناء وغير ما ادى ادى الخافنة في  
 هذه الاشياء اسماع نفسه حتى لو طلق واعتق  
 بحيث صحح الحرف لكن لم يسمع نفسه لا يقع ولو  
 طلق جهر او وصل به ان شاء الله بحيث لم يسمع  
 نفسه يقع الطلاق ولو يصح الاستثناء فان ترك  
 سورة اولى العتبات قرأها بعد فاتحة اخبر به وجهر  
 بهما ان ام ولو تركه فاتحتها لم يجر كانه يقرأ الفاتحة











فضل  
في المداة

تعلقه صفحه

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main content. The text is written in a cursive style and covers the margins of the page.



فكبروا واذا قرأوا نضتوا وقال عليه الصلوة والسلام  
من كان له امام فقرأه الامام قراءة له وقال عليه  
الصلوة والسلام ما لي انا زعم في القرآن وسكوت  
الامام ليقرأ المؤمن قلب الموضوع وان قرأ امامه  
اية ترغيب او ترهيب او خطب او صلى على النبي  
عليه الصلوة والسلام الا اذا قرأ قوله تعالى  
صلوا عليه فيصلي سرا

فصل في الجماعة

الجماعة سنة مؤكدة وهو قريب من الواجب  
والاولى بالامامة الاعلم بالسنة ثم الاقرب  
الاوسع ثم الايسر فان ام عبد الله اعز في الناس  
واسمى او مبدع او اولد الزنا كذا في عدة النساء وما  
ويقف الامام وسطهم لو فعل لفظ الامام يستو

[illegible]

الجامعة

السلامة العامة

۲۰











فيه المذكر والمؤنث فليخذا لم تدخل ثاء التانيث

فيه وكذا الشابة كل جماعة والعجى الظهر و

العصر الباقية اي لا يابس للعنات بالخروج في

المغرب والعشاء والفجر ويقتدي المتوضي بالقيم

لان التيمم طهران مطلقا عند عدم الماء و

الخلفية في التراب عند نواو الخاسل بالماسي لان

كخف مانع من شرية الحديث الى الرجل وما على

لخفف طهره بالماء والقائه بالقاعل بناء على فعل

رسول عليه السلام والمؤمن بالمؤمن والمتنفل

المفترض لا رجل يامر أمة أو شعباً أو خشيته بالواجب تأخير

النص طاهر معذور وقازي ياقم ولا نس تعار

غرم مؤم بمؤم ومفتض <sup>فلم</sup> بمقتضا لان بناء القمي

الضعيف لا يحزن ومفاتيض فؤاد اخضر

فضل

المجلة

کے بیچے زادہ والا سرس بنا لایا تو دن اس بھڑو حال کی بجائے سے میرا انتخاب دون ان آخر میں کنز فی الضمیرۃ ص ۴۲



196

فصل  
في  
الجماعة

[illegible][illegible][illegible]



[illegible]

فجوة  
الجماعة

[illegible]











حتى ثبت له احكام المقتدين كحكمة القراءة و  
 نحوها بخلاف المسبوق وهو الذي ادركه آخر  
 صلوة الامام فلم يلتزم اداء الكل خلف الامام  
 فهو في اداء ما لم يدركه مع الامام منفرد حتى  
 يجب عليه القراءة فالمسبوقان وان كانا مشتركين  
 في التحمية اذ بنينا تحميتهما على تحمية الامام فليسا  
 مشتركين اداء فان حاذت امرأة رجلا في اداء  
 ما سبقا لم تفسد صلوة الرجل لعدم الشركة في  
 الاداء اقول في تفسير الشركة في التحمية والاداء  
 فساهل فينبغي ان يقال الشركة في التحمية ان بين  
 احدهما تحميته على تحمية الآخر او بنينا تحميتهما  
 على تحمية ثالث في الشركة في الاداء بان يكون احدهما  
 اماما والآخر في ايديانه او يكون لهما امام في ايديانه

فصل

الجماعة

مفتی محمد رفیع

22

رأى داود

2000

١٠٠

...

۱۰۰

الذی یحیی الذی یحیی

1992

10

3



حتى يشتمل الشركة بين الامام والمأموم فان  
هو اذ ات المرأة الامام مفسدة صلوة الامام  
صحة انه لا اشتراك بينهما في التسمية واداء بالتفسير  
الذي كروا وايضا لا احد فائدة في ذكر الشركة في التسمية  
بل يكفي ذكر الشركة في الاداء فان الامام اذا سبقه  
المحدث فاستخلف الخرافة في احد بالخليفة  
فالشركة في الاداء ثابتة بين الذي اقتدى بالخليفة  
وبين الامام الاول وكل من اقتدى به باعتبار ان  
امامهما يؤدونه وهو الخليفة ولا شركة بينهم في  
التسمية لان المقتدى بالخليفة بنى تحريمه على تحريم  
الخليفة والامام الاول ومن اقتدى به لم يبنوا  
تحريمهم على تحريم الخليفة فلم توجد بينهم  
الشركة في التسمية ومع ذلك لو كانت الصراة

فصل

الجماعة

في الشركة بين الامام والمأموم فان  
هو اذ ات المرأة الامام مفسدة صلوة الامام  
صحة انه لا اشتراك بينهما في التسمية واداء بالتفسير  
الذي كروا وايضا لا احد فائدة في ذكر الشركة في التسمية  
بل يكفي ذكر الشركة في الاداء فان الامام اذا سبقه  
المحدث فاستخلف الخرافة في احد بالخليفة  
فالشركة في الاداء ثابتة بين الذي اقتدى بالخليفة  
وبين الامام الاول وكل من اقتدى به باعتبار ان  
امامهما يؤدونه وهو الخليفة ولا شركة بينهم في  
التسمية لان المقتدى بالخليفة بنى تحريمه على تحريم  
الخليفة والامام الاول ومن اقتدى به لم يبنوا  
تحريمهم على تحريم الخليفة فلم توجد بينهم  
الشركة في التسمية ومع ذلك لو كانت الصراة

في الشركة بين الامام والمأموم فان  
هو اذ ات المرأة الامام مفسدة صلوة الامام  
صحة انه لا اشتراك بينهما في التسمية واداء بالتفسير  
الذي كروا وايضا لا احد فائدة في ذكر الشركة في التسمية  
بل يكفي ذكر الشركة في الاداء فان الامام اذا سبقه  
المحدث فاستخلف الخرافة في احد بالخليفة  
فالشركة في الاداء ثابتة بين الذي اقتدى بالخليفة  
وبين الامام الاول وكل من اقتدى به باعتبار ان  
امامهما يؤدونه وهو الخليفة ولا شركة بينهم في  
التسمية لان المقتدى بالخليفة بنى تحريمه على تحريم  
الخليفة والامام الاول ومن اقتدى به لم يبنوا  
تحريمهم على تحريم الخليفة فلم توجد بينهم  
الشركة في التسمية ومع ذلك لو كانت الصراة



من احدى الطائفتين اما من المقتدين بالامام  
 الاول او من المقتدين بالخليفة فحاذت الطائفة  
 الاخرى نفسا لصلوة باعتبار الشركة في لداء  
 التحريم وتوقيل الشركة في التحريم ثابتة تقولا  
 فاقول الشركة في لداء لا توجد بدون الشركة في  
 التحريم والشركة في التحريم قد توجد بدون  
 الشركة في لداء كما في المسبوق فلا حاجة الى ذكر  
 الشركة في التحريم هذا اذا نوى الامام امامة  
 المرأة اما اذا نوى ليصح اقتداء المرأة فنفسد صلاتها  
 لانها لم تقرب بنا على ان قراءة الامام قراءة لها ولم  
 يكن كذلك فبقيت بلا قراءة وعلم من هذه  
 المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية لوجله  
 لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا

من احدى الطائفتين اما من المقتدين بالامام  
 الاول او من المقتدين بالخليفة فحاذت الطائفة  
 الاخرى نفسا لصلوة باعتبار الشركة في لداء  
 التحريم وتوقيل الشركة في التحريم ثابتة تقولا  
 فاقول الشركة في لداء لا توجد بدون الشركة في  
 التحريم والشركة في التحريم قد توجد بدون  
 الشركة في لداء كما في المسبوق فلا حاجة الى ذكر  
 الشركة في التحريم هذا اذا نوى الامام امامة  
 المرأة اما اذا نوى ليصح اقتداء المرأة فنفسد صلاتها  
 لانها لم تقرب بنا على ان قراءة الامام قراءة لها ولم  
 يكن كذلك فبقيت بلا قراءة وعلم من هذه  
 المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية لوجله  
 لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا

من احدى الطائفتين اما من المقتدين بالامام  
 الاول او من المقتدين بالخليفة فحاذت الطائفة  
 الاخرى نفسا لصلوة باعتبار الشركة في لداء  
 التحريم وتوقيل الشركة في التحريم ثابتة تقولا  
 فاقول الشركة في لداء لا توجد بدون الشركة في  
 التحريم والشركة في التحريم قد توجد بدون  
 الشركة في لداء كما في المسبوق فلا حاجة الى ذكر  
 الشركة في التحريم هذا اذا نوى الامام امامة  
 المرأة اما اذا نوى ليصح اقتداء المرأة فنفسد صلاتها  
 لانها لم تقرب بنا على ان قراءة الامام قراءة لها ولم  
 يكن كذلك فبقيت بلا قراءة وعلم من هذه  
 المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية لوجله  
 لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا

من احدى الطائفتين اما من المقتدين بالامام  
 الاول او من المقتدين بالخليفة فحاذت الطائفة  
 الاخرى نفسا لصلوة باعتبار الشركة في لداء  
 التحريم وتوقيل الشركة في التحريم ثابتة تقولا  
 فاقول الشركة في لداء لا توجد بدون الشركة في  
 التحريم والشركة في التحريم قد توجد بدون  
 الشركة في لداء كما في المسبوق فلا حاجة الى ذكر  
 الشركة في التحريم هذا اذا نوى الامام امامة  
 المرأة اما اذا نوى ليصح اقتداء المرأة فنفسد صلاتها  
 لانها لم تقرب بنا على ان قراءة الامام قراءة لها ولم  
 يكن كذلك فبقيت بلا قراءة وعلم من هذه  
 المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية لوجله  
 لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا



وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے۔



في امامه يرجع الى الامام الاول امامه هو الذي  
استخلفه فان الخليفة امام للامام الاول و  
القوم والا عداى ان لم يفرغ امامه وهو  
الخليفة بعبود الامام ويتم خلف خليفته وكذا  
المقتدى أى ان فرغ امامه يتم ثمه او يعادى وان  
لم يفرغ يعادى ولو جن او غي عليه او احتلم اى نام  
في صلاته نوما لا ينقض به وضوؤه فاحتلم او  
فحشه او احدث عدا او اصابه بول كثير او تسج  
فسال الدم وظان انه احدث فخرج من المسجد او جاور  
الصفوف خارجة ثم طهر طهرا بطلت ولو لم يخرج  
اولو يتجاوز بنى اعلم ان هذه الحوادث نادرة  
الوجود فلم تكن في معنى ما ورد به النص هو قوله  
عليه السلام من قاء او رعف في صلاته فليصبر

في الامام الاول امامه هو الذي استخلفه فان الخليفة امام للامام الاول و  
القوم والا عداى ان لم يفرغ امامه وهو الخليفة بعبود الامام ويتم خلف خليفته وكذا  
المقتدى أى ان فرغ امامه يتم ثمه او يعادى وان لم يفرغ يعادى ولو جن او غي عليه او احتلم اى نام  
في صلاته نوما لا ينقض به وضوؤه فاحتلم او فحشه او احدث عدا او اصابه بول كثير او تسج  
فسال الدم وظان انه احدث فخرج من المسجد او جاور الصفوف خارجة ثم طهر طهرا بطلت ولو لم يخرج  
اولو يتجاوز بنى اعلم ان هذه الحوادث نادرة الوجود فلم تكن في معنى ما ورد به النص هو قوله  
عليه السلام من قاء او رعف في صلاته فليصبر







قوله صلاة المسبوق اي يبطل بعد التشهد صلوة  
 المسبوق لوقوعه في خلال صلاته لا كلامه  
 وخروجه من المسجد اي ان تركه لمولاه امام بعد  
 التشهد لا يبطل صلوة المسبوق لان الكلام  
 كالسلام منه الصلوة امام حصر عن القراءة  
 فاستخلف صح عند ابي حنيفة خلافا لما وهذا  
 اذ لم يقرب اقل مما يجنب به الصلوة اما اذا قرأ نفسه  
 صلاته لان الاستخلاف عمل كثير في حالة الضيق  
 كتحريمه مسبقا اي كتحريمه لا امام مسبوقا سواء  
 احدث الامام او حصر فانه ينبغي ان يقدم مدركا  
 لا مسبوقا ومعد ذلك ان قدم مسبوقا يصح فيتم  
 صلوة الامام ولا يقدم مدركا ليس له به وجوب  
 اتمها يضري المنا في الاول لا عند في اخره لا القوم

قوله صلاة المسبوق اي يبطل بعد التشهد صلوة  
 المسبوق لوقوعه في خلال صلاته لا كلامه  
 وخروجه من المسجد اي ان تركه لمولاه امام بعد  
 التشهد لا يبطل صلوة المسبوق لان الكلام  
 كالسلام منه الصلوة امام حصر عن القراءة  
 فاستخلف صح عند ابي حنيفة خلافا لما وهذا  
 اذ لم يقرب اقل مما يجنب به الصلوة اما اذا قرأ نفسه  
 صلاته لان الاستخلاف عمل كثير في حالة الضيق  
 كتحريمه مسبقا اي كتحريمه لا امام مسبوقا سواء  
 احدث الامام او حصر فانه ينبغي ان يقدم مدركا  
 لا مسبوقا ومعد ذلك ان قدم مسبوقا يصح فيتم  
 صلوة الامام ولا يقدم مدركا ليس له به وجوب  
 اتمها يضري المنا في الاول لا عند في اخره لا القوم

قوله صلاة المسبوق اي يبطل بعد التشهد صلوة  
 المسبوق لوقوعه في خلال صلاته لا كلامه  
 وخروجه من المسجد اي ان تركه لمولاه امام بعد  
 التشهد لا يبطل صلوة المسبوق لان الكلام  
 كالسلام منه الصلوة امام حصر عن القراءة  
 فاستخلف صح عند ابي حنيفة خلافا لما وهذا  
 اذ لم يقرب اقل مما يجنب به الصلوة اما اذا قرأ نفسه  
 صلاته لان الاستخلاف عمل كثير في حالة الضيق  
 كتحريمه مسبقا اي كتحريمه لا امام مسبوقا سواء  
 احدث الامام او حصر فانه ينبغي ان يقدم مدركا  
 لا مسبوقا ومعد ذلك ان قدم مسبوقا يصح فيتم  
 صلوة الامام ولا يقدم مدركا ليس له به وجوب  
 اتمها يضري المنا في الاول لا عند في اخره لا القوم

باب  
 احدث في  
 الصلوة

قوله صلاة المسبوق اي يبطل بعد التشهد صلوة  
 المسبوق لوقوعه في خلال صلاته لا كلامه  
 وخروجه من المسجد اي ان تركه لمولاه امام بعد  
 التشهد لا يبطل صلوة المسبوق لان الكلام  
 كالسلام منه الصلوة امام حصر عن القراءة  
 فاستخلف صح عند ابي حنيفة خلافا لما وهذا  
 اذ لم يقرب اقل مما يجنب به الصلوة اما اذا قرأ نفسه  
 صلاته لان الاستخلاف عمل كثير في حالة الضيق  
 كتحريمه مسبقا اي كتحريمه لا امام مسبوقا سواء  
 احدث الامام او حصر فانه ينبغي ان يقدم مدركا  
 لا مسبوقا ومعد ذلك ان قدم مسبوقا يصح فيتم  
 صلوة الامام ولا يقدم مدركا ليس له به وجوب  
 اتمها يضري المنا في الاول لا عند في اخره لا القوم

قوله صلاة المسبوق اي يبطل بعد التشهد صلوة  
 المسبوق لوقوعه في خلال صلاته لا كلامه  
 وخروجه من المسجد اي ان تركه لمولاه امام بعد  
 التشهد لا يبطل صلوة المسبوق لان الكلام  
 كالسلام منه الصلوة امام حصر عن القراءة  
 فاستخلف صح عند ابي حنيفة خلافا لما وهذا  
 اذ لم يقرب اقل مما يجنب به الصلوة اما اذا قرأ نفسه  
 صلاته لان الاستخلاف عمل كثير في حالة الضيق  
 كتحريمه مسبقا اي كتحريمه لا امام مسبوقا سواء  
 احدث الامام او حصر فانه ينبغي ان يقدم مدركا  
 لا مسبوقا ومعد ذلك ان قدم مسبوقا يصح فيتم  
 صلوة الامام ولا يقدم مدركا ليس له به وجوب  
 اتمها يضري المنا في الاول لا عند في اخره لا القوم



ای حین اتم المسبوق صلوة الامام لو وجد منه

مَنَافِي الصَّلَاةِ كَالْقَهْقِرَةِ وَالْكَلامِ وَالْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ

تقدس صلاته وصلوة الامام الاول لانه وجد في

اشاره است ان المراد بالمتفرقا مدام  
خلال صلواتي اعمد فراخ الامام الاول بان

توضاً و ادراك خليفته بحدت لرفيقه شوق و اتم

صلواتك خلة خلة في قلبي ولا تقبل صلوة الفهم

المناظره المذكوره في تاريخ ابن خلدون

لأنه قد تمت صلاة الله من ريع أو سجدة واحدة

وَذَكَرَ سَجْدَةً فَسَجَدَ مَا يَجِدُ مَا أَحْدَثَ فِيهِ أَنَّ بَنِي

حَتَّىٰ أَذْكُرَ قِيَمَهُ نَدِيًّا مِّنْ أَحَدٍ فِي سِرِّكَوْنِهِ

وہی ہے جو تو خداوندی فلاں کے لئے ہے

ای فیروز مراد ۹۱۱۰

و السجود الذي احببت فيه وان تدرك في روعه

وسجد له انه ترك سجدة في الركعة الاولى فقصاها

لا يجب عليه إعادة الركوع أو السجود الذي تذكر

---

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم



باب  
المحدث في  
الصلوق



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس القضاء الاعلى

المستند

مجلس شورای اسلامی

RECEIVED

مجلس علماء دارالعلوم دیوبند

مجلس شورای اسلامی

مجلس شورای اسلامی

مجلس شورای اسلامی

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس

مجلس شورای اسلامی

قانون اساسی پاکستان

الحمد لله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مجلس شورای اسلامی

فمن

الحی و اودود

۵۰۰

۲۰۹

فيه لكن ان اعد يكون مندوباً وان أم واحد فاحد  
 علم  
 علم

والرجل امام بلانية ان كان رجلا ولا قيل تقصد

صلاته ای ان امر واحداً فاحدث الإمام فان كان  
ای الامام المحدث امام

المؤثر رجلا يصير اماما من غير ان ينوب الامام  
اي ذلك الرجل الذي كان مقتدا لواع

امامتہ لان النیۃ للتبعین و ہر ہذا ہو متعین و

ان كان امرأه اوصيها قيل تفسد صلوة الإمام  
اي المأموم امام

لأن المرأة أو الصبي صابدا فاما له لتعينه وقيل

لا تقصد لانه لم يوجد منه الاستخلاف وفيه صفة

الرجل انما يصير اماما لتعينه وصلاحيته و

هَذَا لَمْ يَصِلْ فَلَوْ بَصُرَ أَمَّا وَالْإِمَامُ أَمَامَ كَمَا كَانَ  
الْمُتَوَكِّلُ عَلَى اللَّهِ وَالْمُتَوَكِّلُ عَلَى اللَّهِ

لكن المقتدى بقول الامام قدس صلواته

باب ما يفصل الصلوة وما يكملها

يُفسد بها الكلام ولو شجوا أو في نفقهم والسلام  
أي السلوة ولذا حذرت السلوة السود والسكران من أن يفسد حكم السلوة السلام

*[Handwritten musical notation on a staff]*

وہی کہ وہاں سے لے کر ان کے پاس پہنچا دیا۔

والتاريخ في سنة ١٢٠٠ هـ

١٠٨

[illegible]



السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم  
 السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم  
 السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم

محمداً قيدا بالعدل كان السلام سموا غير مفسد لانه  
 من الاذكار ففي غير العدل يجعل خيرا وفي الحمد كلاما  
 وردة لم يقيد الزد بالعدل فيخطر به الى انه انما يطلق  
 لانه مفسد عما كان اوسموا لان حرم السلام ليس  
 من الاذكار بل هو كلام ونحاطب به في الكلام  
 مفسد عما كان اوسموا والاين والتاؤلة التايف  
 وبجاء بصوت من وجع او مصيبة ولا يحسن بلا عدل  
 وتسميت عاظم جواب خبر سوء بلا استرجاع  
 وسات بالجملة وعجب بالسبح والهيللة وفتح على  
 غير امامه انما قال على غير امامه لان فتح على امامه  
 لا يفسد قال بعض المتأخرين اذا قرأ امامه مقدما  
 ما يجوز به الصلوة وانتقل الى آية اخرى ففتح  
 تفسد صلوة الفاتحة وان اخذ الامام منه تفسد  
 لانه فيعلم من غير ضرورة ٩١٢

هذا هو الكلام الذي في المتن من غير ضرورة ٩١٢

السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم  
 السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم  
 السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم

باب  
 ما يفسد الصلوة  
 وما يكره فيها

السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم  
 السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم  
 السلام عليكم من دعاكم الى غير ما كنتم عليه  
 من غير ان يكون منكم احد منكم











صلوة الامام ايضا وبعضهم قالوا لا تقصد في شيء  
من ذلك وسمعت ان الفتوى على ذلك وقراءته  
من مصحف في سجوده على نحو الدلالة بما يسأل عن  
الناس في الله وحبى فلا تله او اعطى الف دينار  
ونحو ذلك واكله وشربه وكل على كثير اختلف  
مشايخي في تفسير العمل الكثير فقلت هو ما يحتاج  
فيه الى اليدين وقيل ما يعلم ناظرة ان عامليه غير  
مصل وعامة المشايخ على هذا وقيل ما يستكثره  
المصل قال الامام الشريفي هذا اقرب الى المصل  
ابي حنيفة فان دأبه التقويض الى رأي المبتلى به  
من صلى ركعة من صلواته تو شرع صلى كما ان شرع  
في اخرى والا تولى اى صلى ركعة من صلوة  
تو شرع اى نوى وجده التهمة من غير رفع اليدين

عنه امي على صوم الفسا ومطلقا في الغنة على ابا ابنا

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱







[illegible]



تفسير موضع السجود تفصيل فاعلم ان الصلوة ان

كانت في المسجد الصغير والمروءة قام المصلح حيث كان  
 يتردد من شين لعا ذيل من العين وحيث كان جالساً من الجوار

المصلی حیث کان فی حکم موضع سجودہ وان کان

في المسجد الكبير وفي الصلوة فعند بعض المشايخ

من عرس في موضع السجدة دياتو والا فلا وعبد العصف

امیر المومنین علی بن ابی طالب

موسم الذي يسح عليه المصنف ان كان المصنف في موسم  
 اى نظر المصنف في

موضوع تجویزہ لہ خاتمہ موضوع السجود ویا لم

مرور في ذلك الموضع وادعوت هذا فان كان

علي علي كان وعمر الأخرامه تحت الدكان فاشك

له لم يمس موضوع سجود - حقيقة فلا يأنه عليه

رواية الاولى واما على الرواية الثانية فالمراتب

ای القول الاول فی تفسیر موضع السجود ۱۲۰۶

مستأجره في المزرعة والى المالك

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

من كمال رتبته في











[illegible]

وركفه وهو ان يقيم طرفه انحاء التراب نحواً وعقبه به و

ای لاجواب عن سؤالتی التراب و نحوہ ۱۲۴۲

بسم الله الرحمن الرحيم

الى الرأس قيل ليّة وادخال أطرافه في اصوله و

فوقه اصابعه من الغنم او من اكله

پیش از این که در این کتاب...

والتقائه وهو ان ينظر مينة وليسرة مع الى عتقة واما

نظري وخرع منه بل الى الحق فلا يكره وقل الحق

[illegible]

بجدة مكة وحضرة اى وصع اليد على الحاصرة  
 ملك  
 هو ملكه و هو خاتمة الملكة الملكة من ملكه

قطبیه ای متذکره واقعاؤه و هو القوی فی علم الفقه

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

مجلس السبعين والاربع مائة واربعة

فقيام الامام في طاق المسعى في الحادي عشر من ربيع الثاني

کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے یہ ہے کہ

الرب يبيد ايقوم به وحده او على دكان او على

رض و حدة اى يقوم الامام على الارض والقوم

کتابخانه عمومی

اى يقوم القوم على الدكان والا امام على الارض ٤١٣

الاصناف كقني الا انشور ووش ع

وہاں سے لے کر آج تک اس کا رواج ہے کہ ہر سال ہر گھرانے میں

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]











البريد  
حسب  
شؤون

الحقانية

114

2

1

62

1

1

1. *Staphylococcus aureus* (100%)

1

9

ج

باب  
ما يفسد الصلوة وما  
يكسر فيها

متعلقہ

11

۱۰۰

卷之四

...

والمحملة

انفاقا

ان

103

3

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

حسن شرح الوقاية لمولانا  
عبدالمجيد بن عبدالمجيد  
القمي

باب  
ما يفسد الصلاة  
يكراه فيها







الحكمة  
فقد افهموا انهم اذا  
انزل الله في انفسهم  
الانفس في انفسهم  
الانفس في انفسهم

في النصف الاخير من رمضان فقط دون غيره  
خلاف الشافعي في الفجر ويقرأ في كل ركعة منه  
الفاتحة وسورة ويتبع القانت بعد ركوع الوتر  
لا القانت في الفجر بل يسكت أي ان قرأ الامام فتقو  
الوتر بعد الركوع يتبعه المقتدى وان قنت الام  
في الفجر لا يتبعه المقتدى بل يسكت والاصح انه  
يسكت قائما ومن قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب  
والعشاء ركعتان وقبل الظهر والجمعة وبعدها  
الربع بتسليمة وحب الاربعة قبل العصر والعشاء  
وبعد ركعة ضرب يد النفل على اربع بتسليمة نهالا  
او على ثمان ليلا والاربعة افضل في الملوين وفي  
القراءة في ركعتي الفرض وكل الوتر والنفل و  
لزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن الشرع

في النصف الاخير من رمضان فقط دون غيره  
خلاف الشافعي في الفجر ويقرأ في كل ركعة منه  
الفاتحة وسورة ويتبع القانت بعد ركوع الوتر  
لا القانت في الفجر بل يسكت أي ان قرأ الامام فتقو  
الوتر بعد الركوع يتبعه المقتدى وان قنت الام  
في الفجر لا يتبعه المقتدى بل يسكت والاصح انه  
يسكت قائما ومن قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب  
والعشاء ركعتان وقبل الظهر والجمعة وبعدها  
الربع بتسليمة وحب الاربعة قبل العصر والعشاء  
وبعد ركعة ضرب يد النفل على اربع بتسليمة نهالا  
او على ثمان ليلا والاربعة افضل في الملوين وفي  
القراءة في ركعتي الفرض وكل الوتر والنفل و  
لزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن الشرع

الحكمة

الحكمة في الاطلاق ان الله عز وجل خلق الانسان ليعلم  
الانفس في انفسهم  
الانفس في انفسهم  
الانفس في انفسهم

الحكمة في الاطلاق ان الله عز وجل خلق الانسان ليعلم  
الانفس في انفسهم  
الانفس في انفسهم  
الانفس في انفسهم



Handwritten marginal notes at the top of the page, likely from a previous page or a related text, written in a cursive script.

Main body of handwritten text on the left side of the page, organized into several columns. The script is dense and cursive.

Main body of handwritten text on the right side of the page, continuing the columns from the left. The script is consistent with the left side.

باب

صلوة النوافل

Handwritten text below the section header, continuing the discussion on the subject of the chapter.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including a large section on the left that appears to be a separate entry or a continuation of the main text.



[illegible]



غير هذه الصور واربعة لوتر القراء واحد كل شفع

ابى حنيفة ان تترك القراءة في ركني الشفع

الأول يبطل التحريم حتى لا يحرم بناء الشفع  
مردون م. الأطلال كثر م. م. الناسا ٤٧

الثاني على الشفع الاول وفي ركعة واحدة

لا يظن إلى فساد الأداء فيجوز بناء الشفع الثاني

وعند شجر التراك في ركعة واحدة يبطل التحريم.

أيضا حتى لا يصير بناء الشفع الثاني وعندا في

الترك لا يبطل التحريمه اصلا بل يؤجّب فساد

الاداء فقط فيصير بناء المشفع الثاني سواء ترك

القرءة في ركعة من الشفع الاول او في كعتين

أذا عرفت هذا فاعلم أن المسائل ثمانية لا تسعة

القراءة إما مقتصر على شفع واحد وهذا في

اسے غیر متجاوز عمر الی استیع ان کے لئے ۹

[illegible]

١٢٠  
 لو ترك القراءة واحدة في كل شفع  
 بل فاعلم ان الاصل عند  
 اول اول كونها اربعة ١٢٠  
 رابعة في ركعتي الشفع  
 في لا يصح بناء الشفع  
 وفي ركعة واحدة ١٢٠  
 اي تركها في ركعة واحدة ١٢٠  
 يصح بناء الشفع الثاني  
 فقرة واحدة يبطل التحريم  
 فم الثاني وعند ايق  
 صلا بل يوجب فساد  
 للشفع الثاني سواء ترك  
 شفع الاول او في ركعتين  
 من المسائل ثمانية لا ترك  
 شفع واحد وهذا في  
 الشفع ان ١٢٠











في اربع مسائل يوجد الترتيب في الشفعين وفي  
 الباقي ركعتين وهو ست مسائل عند أبي حنيفة  
 والربع عند أبي يوسف وعند محمد ركعتين في  
 الكل ولا قضاء لو تشهد او لا ثم نقض اي نوي  
 اربع ركعات من النفل وقعد على الركعتين  
 بقدر التشهد ثم نقض لا قضاء عليه لانه  
 لم يشرع في الشفع الثاني فلم يجب عليه او  
 شرع ظانا انه عليه هذه المسألة وان فهو مت  
 ما سبق وهو قوله ولزم اتمام نفل شرع فيه  
 قصدا فهو هنا صرح بها او لم يقعد في وسطه  
 اي اذا صلى اربع ركعات من النفل ولم يقعد  
 في وسطه كان ينبغي ان يفسد الشفع الاول  
 ويجب قضاؤه لان كل شفع من النفل صلوة

[illegible][illegible]

الحمد لله

مقام قطع وصله از راه کم خیزگاه + ویدوا

[illegible]







انعقد التعمية موجهة للركوع والسجود فلا يشيئ

ادأوة بالایماء سن التزویج عشرون رکعة بعد

العشاء قبل الوتر وبعد خمس ترويضات كل ترويض

تسليمتين وجلسه بعدهما فذكرت ربيحة والسنة

بها المستغفرة ولا ينزل لكس القوم ولا يؤمنون

فما ج رمضان وانما كانت التراويح سنة لانه

اُظهِرْ عَلَيْهِمُ الْخُلَافَاءَ الرَّاشِدِينَ وَالنَّبِيَّ عَلَيْهِ

مملوكة والمسلمين يأتون العذر في ترك المواظبة

لَوْ خَافُوا أَنْ تَكْتُبَ عَلَيْنَا فُصْلًا عِنْدَ الْمَكِينِ

سلي امام الجمعة بالناس ركعتين كالنفل اي

هياة النافلة بلا اذان واقامة وعندنا في

لعة ركوع واحد عند الشافعي ركوعان

يا مظلولا قراءه فيهما وبعدهما ايد عوخي يتجلا

قوله وقرا سورة البقرة وكانها تهم عليه في قوله وقرا سورة البقرة وكانها تهم عليه في قوله

والتعليم في جميع المجالات  
والصحة في جميع المجالات  
والثقافة في جميع المجالات  
والرياضة في جميع المجالات  
والسياحة في جميع المجالات  
والترفيه في جميع المجالات  
والعلوم في جميع المجالات  
والفنون في جميع المجالات  
والحرف في جميع المجالات  
والصناعة في جميع المجالات  
والزراعة في جميع المجالات  
والصيد في جميع المجالات  
والسياحة في جميع المجالات  
والترفيه في جميع المجالات  
والعلوم في جميع المجالات  
والفنون في جميع المجالات  
والحرف في جميع المجالات  
والصناعة في جميع المجالات  
والزراعة في جميع المجالات  
والصيد في جميع المجالات

[illegible]



مقدمة الصلاة في كل صلاة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية

في كل صلاة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية

لا تمشي ولا يجزى لك صلاة واحدة  
تصلوا صلاة واحدة

والخشوف ولا جماعة في الاستسقاء ولا خطبة  
تصلوا صلاة واحدة

ان صلوا وحدا ناجزا وهو دعاء واستغفار  
تصلوا صلاة واحدة

يستقبل بها القبلة بلا قبل رداء وحضور في  
تصلوا صلاة واحدة

باب ادراك الفريضة  
تصلوا صلاة واحدة

من شرع في فرض فاقم له ان لم يسجد للركعة  
تصلوا صلاة واحدة

الاولى او يسجد وهو في غير الرباعي او فيه و  
تصلوا صلاة واحدة

صلى اليها اخرى قطع واقضى اي من شرع  
تصلوا صلاة واحدة

في فرض منفرد افاقمت لهذا الفرض الضمير  
تصلوا صلاة واحدة

في اقامت يرجع الى الاقامة كما يقال ضرب ضرب  
تصلوا صلاة واحدة

فان لم يسجد للركعة الاولى قطع واقضى وان  
تصلوا صلاة واحدة

يسجد فان كان في غير الرباعي فكذا لانه ان لم يقطع  
تصلوا صلاة واحدة

وصلى ركعة اخرى يتم صلاته في التناهي ويؤج  
تصلوا صلاة واحدة

في كل صلاة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية

في كل صلاة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية

في كل صلاة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية

في كل صلاة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية

في كل صلاة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خير البرية















عمدة الرعايا في حل مشرب الوقاية







ان ياتي بالسنة فان النبي عليه الصلوة والسلام  
واظب عليها وان فاتته الجماعة لكن اذا ضاق  
الوقت يترك السنة ويؤدي الفرض حذرا

عن التقويت ممن اقتدى بامام ركه فوقف  
حتى لم يدره لم يترك ركة خلا للزفر

من ركه فحقه امامه فيه خلا للزفر  
فان ما اتى به قبل الامام غير معتد به فكذا  
ما بنى عليه قلنا وجدت المشاركة في جزء واحد

باب قضاء الفوائت

فرض الترتيب بين الفروض الخمسة والوتر  
فائتا كلهما وبعضهما اي ان كان الكل فائتا فلا بد  
من رعاية الترتيب بين الفروض الخمسة و  
كذا بينهما وبين الوتر وكذا ان كان البعض فائتا

الجمعة والاربعاء واليومين  
والنوازل بين الفرائض  
بعضها بعض فداوى  
ان ركب الفريضة فداوى  
عليه وسلم فانه صلوة العظم  
والصبر والارباب في الصلاة  
بالزجر والارباب في الصلاة  
شقوق انما انما انما  
عصا انما انما انما  
وقد انما انما انما  
على انما انما انما  
من انما انما انما  
باب  
قضاء الفوائت  
قوله من ركه فحقه امامه فيه خلا للزفر  
قوله فان ما اتى به قبل الامام غير معتد به فكذا  
قوله ما بنى عليه قلنا وجدت المشاركة في جزء واحد  
قوله باب قضاء الفوائت  
قوله فرض الترتيب بين الفروض الخمسة والوتر  
قوله فائتا كلهما وبعضهما اي ان كان الكل فائتا فلا بد  
قوله من رعاية الترتيب بين الفروض الخمسة و  
قوله وكذا بينهما وبين الوتر وكذا ان كان البعض فائتا

الاربعاء واليومين  
والنوازل بين الفرائض  
بعضها بعض فداوى  
ان ركب الفريضة فداوى  
عليه وسلم فانه صلوة العظم  
والصبر والارباب في الصلاة  
بالزجر والارباب في الصلاة  
شقوق انما انما انما  
عصا انما انما انما  
وقد انما انما انما  
على انما انما انما  
من انما انما انما  
باب  
قضاء الفوائت  
قوله من ركه فحقه امامه فيه خلا للزفر  
قوله فان ما اتى به قبل الامام غير معتد به فكذا  
قوله ما بنى عليه قلنا وجدت المشاركة في جزء واحد  
قوله باب قضاء الفوائت  
قوله فرض الترتيب بين الفروض الخمسة والوتر  
قوله فائتا كلهما وبعضهما اي ان كان الكل فائتا فلا بد  
قوله من رعاية الترتيب بين الفروض الخمسة و  
قوله وكذا بينهما وبين الوتر وكذا ان كان البعض فائتا















[illegible]



عن القعدة الاولى وهو اليها اقرب عاد ولا سهو  
والاقام وسجد للمسهو وان سهى عن الاخيرة عاد  
ما لم يقيد بالسجدة وسجد للمسهو وان قيد تحول قصر  
نفل ويضم سادسة ان شاء انما قال ان شاء لان  
نفل لم يشرع فيه قصد اقله يحل عليه اتماءه وان  
بعد الاخيرة ثم اقام سهو اعدا ما لم يسجد الخامسة  
وسلم وان سجد لها ثم فرضه وضمر سادسة  
وسجد للمسهو والركعتان نفل ولا قضاء لو قطع ولا  
تتوبان عن سنة الظهر فان قلت لم قال قبل هذه  
المسألة وضمر سادسة ان شاء وقال فهذه المسألة  
وضمر سادسة ولم يقل ان شاء مع الركعتين نفل  
في الصلوتين ثبتت لوقوعه لا قضاء فيه كونه في  
هذه المسألة ضم السادسة مفقدا ايضا بحيث

قوله  
عن القعدة الاولى وهو اليها اقرب عاد ولا سهو  
والاقام وسجد للمسهو وان سهى عن الاخيرة عاد  
ما لم يقيد بالسجدة وسجد للمسهو وان قيد تحول قصر  
نفل ويضم سادسة ان شاء انما قال ان شاء لان  
نفل لم يشرع فيه قصد اقله يحل عليه اتماءه وان  
بعد الاخيرة ثم اقام سهو اعدا ما لم يسجد الخامسة  
وسلم وان سجد لها ثم فرضه وضمر سادسة  
وسجد للمسهو والركعتان نفل ولا قضاء لو قطع ولا  
تتوبان عن سنة الظهر فان قلت لم قال قبل هذه  
المسألة وضمر سادسة ان شاء وقال فهذه المسألة  
وضمر سادسة ولم يقل ان شاء مع الركعتين نفل  
في الصلوتين ثبتت لوقوعه لا قضاء فيه كونه في  
هذه المسألة ضم السادسة مفقدا ايضا بحيث

عن ان كان سجد اربعة ركعات في الصلاة الواحدة

المسألة وضمر سادسة ولم يقل ان شاء مع الركعتين نفل  
في الصلوتين ثبتت لوقوعه لا قضاء فيه كونه في  
هذه المسألة ضم السادسة مفقدا ايضا بحيث



في الركعة السادسة في هذه المسألة أكد من ضم  
 الركعة السادسة في تلك المسألة مع انه لو قطع لا قضاء  
 في المسألتين وذلك لان فرضه قد تفرغ  
 المسألة لكن بتأخير السلام يجب سجود السهو في  
 هاتين الركعتين فسجود السهو لتدارك نقصان  
 الفرض واجب في هاتين الركعتين فلو قطع  
 هاتين الركعتين بأن لا يسجد السهو ليزم ترك  
 الواجب لو جلس من القيام وسجد السهو لم يترك  
 سجود السهو على الوجه المستوفى فلا بد من ان يضم  
 السادسة وجلس على الركعتين وسجد السهو بخلاف  
 تلك المسألة فان الفرضية قد بطلت فساد ذكرنا  
 من تدارك نقصان الفرض غير موجود هنا  
 على ان اصل الصلوة باطل عند محمد فعلم ان ضم

في الركعة السادسة في هذه المسألة أكد من ضم  
 الركعة السادسة في تلك المسألة مع انه لو قطع لا قضاء  
 في المسألتين وذلك لان فرضه قد تفرغ  
 المسألة لكن بتأخير السلام يجب سجود السهو في  
 هاتين الركعتين فسجود السهو لتدارك نقصان  
 الفرض واجب في هاتين الركعتين فلو قطع  
 هاتين الركعتين بأن لا يسجد السهو ليزم ترك  
 الواجب لو جلس من القيام وسجد السهو لم يترك  
 سجود السهو على الوجه المستوفى فلا بد من ان يضم  
 السادسة وجلس على الركعتين وسجد السهو بخلاف  
 تلك المسألة فان الفرضية قد بطلت فساد ذكرنا  
 من تدارك نقصان الفرض غير موجود هنا  
 على ان اصل الصلوة باطل عند محمد فعلم ان ضم

باب سجود السهو

ان تدارك نقصان  
 الفرض غير موجود هنا  
 على ان اصل الصلوة باطل عند محمد فعلم ان ضم

على وجه الترتيب من الفرض اذا كان الوجه المستوفى لا بد من ان يضم  
 السادسة وجلس على الركعتين وسجد السهو بخلاف  
 تلك المسألة فان الفرضية قد بطلت فساد ذكرنا  
 من تدارك نقصان الفرض غير موجود هنا  
 على ان اصل الصلوة باطل عند محمد فعلم ان ضم











PAI

[illegible]



ان تقرأ الحمد والثناء لله تعالى  
 في كل ركعة من ركعات الصلاة  
 والحمد لله رب العالمين  
 والصلوة والسلام على  
 سيدنا محمد وآله الطيبين  
 الطاهرين  
 وبعد

٢٥٣

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوة او  
 فيها صلى قاعدا بركم ويسجد وان تعذر الى الركوع  
 والسجود او ما براسه قاعدا وجعل سجودا واحدا  
 من ركوعه ولا يرفع اليه شئ للسجود وان تعذر  
 القعود او ما مستقيا ورجلاه الى القبلة او  
 مضطجرا ووجهه اليها والاول اولي ان تعذر  
 الايماء اخرت ولا يؤمى بعينه وحاجبيه  
 وقلبه وان تعذر الركوع والسجود لا القيام  
 او ما وهو افضل من الايماء قائما لان القعود اقل  
 من السجود وهو المقصود لانه غاية التعظيم و  
 مؤومته في الصلوة استأنف أي ابتدأ وقاعد  
 بركم ويسجد وصيه يابني قائما صلى قاعدا في ذلك  
 جاز بلا عدد صرح في الربطة لا لا بعد سجدا و

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوة او فيها صلى قاعدا بركم ويسجد وان تعذر الى الركوع والسجود او ما براسه قاعدا وجعل سجودا واحدا من ركوعه ولا يرفع اليه شئ للسجود وان تعذر القعود او ما مستقيا ورجلاه الى القبلة او مضطجرا ووجهه اليها والاول اولي ان تعذر الايماء اخرت ولا يؤمى بعينه وحاجبيه وقلبه وان تعذر الركوع والسجود لا القيام او ما وهو افضل من الايماء قائما لان القعود اقل من السجود وهو المقصود لانه غاية التعظيم و مؤومته في الصلوة استأنف أي ابتدأ وقاعد بركم ويسجد وصيه يابني قائما صلى قاعدا في ذلك جاز بلا عدد صرح في الربطة لا لا بعد سجدا و

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوة او فيها صلى قاعدا بركم ويسجد وان تعذر الى الركوع والسجود او ما براسه قاعدا وجعل سجودا واحدا من ركوعه ولا يرفع اليه شئ للسجود وان تعذر القعود او ما مستقيا ورجلاه الى القبلة او مضطجرا ووجهه اليها والاول اولي ان تعذر الايماء اخرت ولا يؤمى بعينه وحاجبيه وقلبه وان تعذر الركوع والسجود لا القيام او ما وهو افضل من الايماء قائما لان القعود اقل من السجود وهو المقصود لانه غاية التعظيم و مؤومته في الصلوة استأنف أي ابتدأ وقاعد بركم ويسجد وصيه يابني قائما صلى قاعدا في ذلك جاز بلا عدد صرح في الربطة لا لا بعد سجدا و



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



مقام اہل علم و فضل کے لئے



















فی قصص ان نبوی اول من نصف شہر او نبوی  
تقریر علی ما ذکرہ سابقہ ۹۱۲

[illegible]



74.

[illegible][illegible]



141

صلوة المسافر

[illegible]







الوطن الاصل هو المسكن ووطن الإقامة هو موضع  
نوى ان يستقر فيه خمسة عشر يوماً او اكثر من  
غير ان يتخذ مسكناً فاذا كان للانسان وطن اصل  
ثم اتخذ موضعاً اخر وطناً اصلياً سواء كان بينهما  
مدة السفر او لم يكن <sup>بطل</sup> لوطن الاصل الاول  
حتى لو دخله لا يصير مقيماً الابنية الإقامة لكن  
لا يبطل الوطن الاصل بالسفر حتى لو قدم المسافر  
الوطن الاصل يصير مقيماً بمجرد الدخول واما  
وطن الإقامة فانه يبطل بوطن الإقامة فانه  
اذا كان له وطن الإقامة ثم اتخذ موضعاً اخر  
وطن الإقامة وليس بينهما مدة سفر لم يبق له  
الاول وطن الإقامة حتى لو دخله لا يصير مقيماً  
الابنية وكذا ان سافر عنه وكذا ان انتقل الى

باب  
صلوة المسافر

قوله لوطن الاصل  
الوطن الاصل هو المسكن ووطن الإقامة هو موضع  
نوى ان يستقر فيه خمسة عشر يوماً او اكثر من  
غير ان يتخذ مسكناً فاذا كان للانسان وطن اصل  
ثم اتخذ موضعاً اخر وطناً اصلياً سواء كان بينهما  
مدة السفر او لم يكن <sup>بطل</sup> لوطن الاصل الاول  
حتى لو دخله لا يصير مقيماً الابنية الإقامة لكن  
لا يبطل الوطن الاصل بالسفر حتى لو قدم المسافر  
الوطن الاصل يصير مقيماً بمجرد الدخول واما  
وطن الإقامة فانه يبطل بوطن الإقامة فانه  
اذا كان له وطن الإقامة ثم اتخذ موضعاً اخر  
وطن الإقامة وليس بينهما مدة سفر لم يبق له  
الاول وطن الإقامة حتى لو دخله لا يصير مقيماً  
الابنية وكذا ان سافر عنه وكذا ان انتقل الى

قوله لوطن الاصل  
الوطن الاصل هو المسكن ووطن الإقامة هو موضع  
نوى ان يستقر فيه خمسة عشر يوماً او اكثر من  
غير ان يتخذ مسكناً فاذا كان للانسان وطن اصل  
ثم اتخذ موضعاً اخر وطناً اصلياً سواء كان بينهما  
مدة السفر او لم يكن <sup>بطل</sup> لوطن الاصل الاول  
حتى لو دخله لا يصير مقيماً الابنية الإقامة لكن  
لا يبطل الوطن الاصل بالسفر حتى لو قدم المسافر  
الوطن الاصل يصير مقيماً بمجرد الدخول واما  
وطن الإقامة فانه يبطل بوطن الإقامة فانه  
اذا كان له وطن الإقامة ثم اتخذ موضعاً اخر  
وطن الإقامة وليس بينهما مدة سفر لم يبق له  
الاول وطن الإقامة حتى لو دخله لا يصير مقيماً  
الابنية وكذا ان سافر عنه وكذا ان انتقل الى

قوله لوطن الاصل  
الوطن الاصل هو المسكن ووطن الإقامة هو موضع  
نوى ان يستقر فيه خمسة عشر يوماً او اكثر من  
غير ان يتخذ مسكناً فاذا كان للانسان وطن اصل  
ثم اتخذ موضعاً اخر وطناً اصلياً سواء كان بينهما  
مدة السفر او لم يكن <sup>بطل</sup> لوطن الاصل الاول  
حتى لو دخله لا يصير مقيماً الابنية الإقامة لكن  
لا يبطل الوطن الاصل بالسفر حتى لو قدم المسافر  
الوطن الاصل يصير مقيماً بمجرد الدخول واما  
وطن الإقامة فانه يبطل بوطن الإقامة فانه  
اذا كان له وطن الإقامة ثم اتخذ موضعاً اخر  
وطن الإقامة وليس بينهما مدة سفر لم يبق له  
الاول وطن الإقامة حتى لو دخله لا يصير مقيماً  
الابنية وكذا ان سافر عنه وكذا ان انتقل الى







شرح الوقایة  
الرعایتیہ فصل  
فصل الوقایة فی  
لذا ذکر البصائر فی  
الحسن کما فی قوله  
وینکر الساجد للطلوع  
بجانبه من ان الساجد  
الکبر والادبال فی  
مواضع







١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠







[illegible]







[illegible]



فبالحق وهو المختار ويذكر جهدا في الصريف  
أي صلوة عبد الله بن ٦١٢  
نصبت إلى ١١٢

بسم الله الرحمن الرحيم















۴۷۷

متعلقہ صفحات

باب الجنائز

باب الجنائز

[illegible]







٢٤٩

[illegible]

حلقہ روضہ

باب  
الجماعة

مجلس الشورى  
مجلس الشورى  
مجلس الشورى







PAI

من دون ان سراج ۶۱۲

[illegible]



[illegible]



فما تسمى وغسل صلى عليه ان استعمل الا ادرج  
في خرقه ولم يصبل عليه وغسل وهو المختار وفي  
ظاهر الرواية انه لا يغسل لكن المختار هو الاول  
صبي سبي فمات ان سبي بلا احد ابويه او  
مع احدهما فاسلم عاقلا او احدهما صلى عليه  
فانه ان سبي بلا احد ابويه يكون مسلما تبعا  
للدار فيصل عليه وان سبي مع احد ابويه  
فحينئذ لا يكون تبعا للدار فان اسلم هو الحال  
انه عاقل فاسلامه صحيح فيصل عليه وان اسلم  
احدهما يكون مسلما تبعا لاحدهما فيصل عليه  
والا فلا اي ان سبي مع احدا ابويه ولا هو عاقل  
لا يصلى عليه فهذا يشتمل اذ الرسل اصلا و  
اسلم وهو غير عاقل كوفرات يغسله ولي المسلم

اي سبي من يمين في دار الاسلام ٩١٢  
اي ليس بدار الاسلام ٩١٣

اي سبي من يمين في دار الاسلام ٩١٢  
اي ليس بدار الاسلام ٩١٣  
اي سبي من يمين في دار الاسلام ٩١٢  
اي ليس بدار الاسلام ٩١٣  
اي سبي من يمين في دار الاسلام ٩١٢  
اي ليس بدار الاسلام ٩١٣

اي سبي من يمين في دار الاسلام ٩١٢  
اي ليس بدار الاسلام ٩١٣  
اي سبي من يمين في دار الاسلام ٩١٢  
اي ليس بدار الاسلام ٩١٣



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



وَيَهْلُ التَّرَاكِيسُ الْقَبُولَ لَاسِطَ

بَابُ الشَّهِيدِ

هَوَكُلٌ طَاهِرٌ بِالْغُتْلِ بِمَحْدِيدَةٍ ظَلَمَ وَلَمْ يَجِبْ بِهِ

مَالٌ أَوْ وَجَدَ مَتْنًا جَرَّحًا فِي الْمَعْرَكَةِ فَالطَّاهِرُ

احْتِرَازًا عَنْ وَجِبِ عَلَيْهِ الْغُسْلُ كَالْجَنْبِ وَ

الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ وَالْمَالُغُ احْتِرَازًا عَنْ الصَّبْرِ

وَبِالْحَدِيدَةِ احْتِرَازًا عَنْ الْقَتْلِ بِالْمَثْقَلِ وَظَلَمًا

احْتِرَازًا عَنْ الْقَتْلِ حَدِّ الْقَصَاصِ وَلَوْ يَجِبُ بِهِ

مَالٌ احْتِرَازًا عَنْ قَتْلِ وَجِبْ بِهِ مَالٌ وَالْمُرَادُ الْمَالُ

لَا يَجِبُ بِنَفْسِ هَذَا الْقَتْلِ فَإِنْ لَابَ إِذَا قُتِلَ ابْنُ

بَحْدِيدَةٍ ظَلَمَ أَيْ لَوْ كَانَ ابْنُ شَهِيدٍ أَلَا الْمَالُ

وَأَنْ وَجِبَ فَإِنَّهُ لَوْ يَجِبُ بِنَفْسِ هَذَا الْقَتْلِ بَلْ

يَجِبُ الْقَصَاصُ لِأَنَّهُ يَسْقُطُ بِجُرْمَةِ الْإِبْوَةِ وَوُجِبَتْ

لَا يَجِبُ بِنَفْسِ هَذَا الْقَتْلِ فَإِنْ لَابَ إِذَا قُتِلَ ابْنُ

بَحْدِيدَةٍ ظَلَمَ أَيْ لَوْ كَانَ ابْنُ شَهِيدٍ أَلَا الْمَالُ

وَأَنْ وَجِبَ فَإِنَّهُ لَوْ يَجِبُ بِنَفْسِ هَذَا الْقَتْلِ بَلْ

يَجِبُ الْقَصَاصُ لِأَنَّهُ يَسْقُطُ بِجُرْمَةِ الْإِبْوَةِ وَوُجِبَتْ

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like 'باب الشهيد' and 'بَابُ الشَّهِيدِ'.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top right.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the page number.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the first line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the section header.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the first line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the second line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the third line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the fourth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the fifth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the sixth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the seventh line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the eighth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the ninth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the tenth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the eleventh line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the twelfth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the thirteenth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the fourteenth line of the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script below the fifteenth line of the main text.



الدية وقوله او وجد ميتا فان من وجد ميتا  
 جريما في المعركة فهو شهيد لان الظاهر ان  
 اهل الحرب قتلوه ومقتولهم شهيد باي شيء  
 قتلوه وانما شرط الجراحة فيمن وجد في المعركة  
 ليُدل على انه قتل لا ميت حفاة فالحاصل  
 ان الشهيد من قُتل بحديدة ظلما ولم يجب به  
 مال او من وجد ميتا جريما في المعركة سواء  
 قتل بحديدة او لا لكن في هذا التعريف نظر وهو  
 انه لا يشمل ما اذا قتله المشركون او اهل البغي  
 او قطاع الطريق بخير الحديد فان قتلهم  
 شهيد باي اله قتلوه فالتعريف الحسن الموجز  
 ما قلت في المختصر وهو مسلم طاهر بالغ قتل ظلما  
 ولو يجب به مال ولو يرتت من غير ذكر الحديد

ظاهرة او باطنة ليُدل على ما يجوز الاشارة الى ما لا يرد في قوله او وجد ميتا

الدية وقوله او وجد ميتا فان من وجد ميتا جريما في المعركة فهو شهيد لان الظاهر ان اهل الحرب قتلوه ومقتولهم شهيد باي شيء قتلوه وانما شرط الجراحة فيمن وجد في المعركة ليُدل على انه قتل لا ميت حفاة فالحاصل ان الشهيد من قُتل بحديدة ظلما ولم يجب به مال او من وجد ميتا جريما في المعركة سواء قتل بحديدة او لا لكن في هذا التعريف نظر وهو انه لا يشمل ما اذا قتله المشركون او اهل البغي او قطاع الطريق بخير الحديد فان قتلهم شهيد باي اله قتلوه فالتعريف الحسن الموجز ما قلت في المختصر وهو مسلم طاهر بالغ قتل ظلما ولو يجب به مال ولو يرتت من غير ذكر الحديد

الدية وقوله او وجد ميتا فان من وجد ميتا جريما في المعركة فهو شهيد لان الظاهر ان اهل الحرب قتلوه ومقتولهم شهيد باي شيء قتلوه وانما شرط الجراحة فيمن وجد في المعركة ليُدل على انه قتل لا ميت حفاة فالحاصل ان الشهيد من قُتل بحديدة ظلما ولم يجب به مال او من وجد ميتا جريما في المعركة سواء قتل بحديدة او لا لكن في هذا التعريف نظر وهو انه لا يشمل ما اذا قتله المشركون او اهل البغي او قطاع الطريق بخير الحديد فان قتلهم شهيد باي اله قتلوه فالتعريف الحسن الموجز ما قلت في المختصر وهو مسلم طاهر بالغ قتل ظلما ولو يجب به مال ولو يرتت من غير ذكر الحديد







في قوله ولو لم يرث فليس يحى فانك تدينه بغيره  
 غير ثوبه اي غير ثوب من يثوب بمختص بالميت كالقبر  
 والحنين والقلنسوة والسلاح والخنزير  
 وينقص لغيره كفته اي لو لم يكن معه فليكن  
 من جنس الكفن كالنراد ونحوه يراد ولو كان  
 ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصلى  
 عليه ويدفن بدنه وغسل صبي وجلب و  
 حائض ونفساء ومن وجد قتيل في مصر  
 لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم قاتله غسل سواء  
 علم ان قتله وقع بالحد يدة او بالعصاء الكبير  
 والصغير لان الواجب فيه الدية والقسمه هكذا  
 ذكر في الذخيرة ولو لم يكن كذاه وجد في موضع  
 نجس القسمه او لا اقول ان المراد به انه وجد في  
 موضع نجس او في موضع غير نجس

واما قوله ولو لم يرث فليس يحى فانك تدينه بغيره  
 غير ثوبه اي غير ثوب من يثوب بمختص بالميت كالقبر  
 والحنين والقلنسوة والسلاح والخنزير  
 وينقص لغيره كفته اي لو لم يكن معه فليكن  
 من جنس الكفن كالنراد ونحوه يراد ولو كان  
 ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصلى  
 عليه ويدفن بدنه وغسل صبي وجلب و  
 حائض ونفساء ومن وجد قتيل في مصر  
 لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم قاتله غسل سواء  
 علم ان قتله وقع بالحد يدة او بالعصاء الكبير  
 والصغير لان الواجب فيه الدية والقسمه هكذا  
 ذكر في الذخيرة ولو لم يكن كذاه وجد في موضع  
 نجس القسمه او لا اقول ان المراد به انه وجد في  
 موضع نجس او في موضع غير نجس

او في موضع غير نجس او في موضع غير نجس

في قوله ولو لم يرث فليس يحى فانك تدينه بغيره  
 غير ثوبه اي غير ثوب من يثوب بمختص بالميت كالقبر  
 والحنين والقلنسوة والسلاح والخنزير  
 وينقص لغيره كفته اي لو لم يكن معه فليكن  
 من جنس الكفن كالنراد ونحوه يراد ولو كان  
 ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصلى  
 عليه ويدفن بدنه وغسل صبي وجلب و  
 حائض ونفساء ومن وجد قتيل في مصر  
 لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم قاتله غسل سواء  
 علم ان قتله وقع بالحد يدة او بالعصاء الكبير  
 والصغير لان الواجب فيه الدية والقسمه هكذا  
 ذكر في الذخيرة ولو لم يكن كذاه وجد في موضع  
 نجس القسمه او لا اقول ان المراد به انه وجد في  
 موضع نجس او في موضع غير نجس

في قوله ولو لم يرث فليس يحى فانك تدينه بغيره  
 غير ثوبه اي غير ثوب من يثوب بمختص بالميت كالقبر  
 والحنين والقلنسوة والسلاح والخنزير  
 وينقص لغيره كفته اي لو لم يكن معه فليكن  
 من جنس الكفن كالنراد ونحوه يراد ولو كان  
 ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصلى  
 عليه ويدفن بدنه وغسل صبي وجلب و  
 حائض ونفساء ومن وجد قتيل في مصر  
 لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم قاتله غسل سواء  
 علم ان قتله وقع بالحد يدة او بالعصاء الكبير  
 والصغير لان الواجب فيه الدية والقسمه هكذا  
 ذكر في الذخيرة ولو لم يكن كذاه وجد في موضع  
 نجس القسمه او لا اقول ان المراد به انه وجد في  
 موضع نجس او في موضع غير نجس



الذي يشترع فيه الناس عارفين  
بأنه لا ينافي الحق ولا يضره

189

في موضع تجزئ القسامة اما اذا وجد فموضع  
 لا تجزئ القسامة كالشاعر والجامع فان علم  
 ان القتل باحد يد لا يغسل لانه شهيد وان  
 علم انه قتل بالعصا الكبير ينبغي ان يغسل عنه  
 ابى حنيفة انه ليس شهيدا عند خلافهما  
 وان علم انه قتل بالعصا الصغير ينبغي ان يغسل  
 اتفاقا لان نفس القتل اوجب الدية فعدم جوفها  
 بعرض جمل القاتل لا يجعله شهيدا ما اذا علم  
 القاتل فان علم ان القتل باحد يد لم يغسل  
 لانه شهيد وان علم انه قتل بالعصا الكبير  
 ينبغي ان يغسل عنه ابى حنيفة خلافا لهما وان  
 علم انه قتل بالعصا الصغير يغسل اتفاقا و  
 قد قال في الهداية ومن وجد قتيل في المصر

عصه فی ایران و در لایق اشارت الی این معنی میگوید: فرما الله صوابا

الشخصية

[illegible]

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين أجمعين















والم تقيس من هذا إذا أول عليه السلام سابقا واولا من



اوله يوجد كما في السفر فانه اقبل مقام المشقة  
 فيدار الرخصة عليه سواء وجدت المشقة  
 امر لاكن ليس كذلك بل لا بد مع الحول من  
 اخر وهو التنية كما في الثمنين اي الذهب الفضة  
 او السوم كما في الانعام او نية التجارة في غير  
 فاذا كنا حتى لو كان له عيب لا يفسد او دار  
 لا للسكنى ولو بنوا التجارة لا تجب فيه الزكاة و  
 ان حال عليهما الحول ولا بد ان يكون فاصلا  
 عن حاجته الاصلية كالاطعمة والزيارات  
 المنزل ودواب الركوب وعبيد الخدمة ودور  
 السكنى وسلاح يستعملها وآلات الحرفة والكتب  
 اهله فملوك ملكا تاما اي سرقية ويد على حرة  
 مكلف اي عاقل بالغ مسلم فلا تجب على مكاتب

مستخرج وغير ذاك وسير وعليه بانه مستدرك لانها لو لم تكن للتجارة لانتخب فيها الزكاة وان لم تكن عند الحيا















ونوى لها وصا ملكه بهبة او وصية او نكاحا <sup>لله</sup>  
 خلع او صلح عن قوته ونواه لها كان لها عتد <sup>لله</sup>  
 ابي يوسف لا عند محمد وقيل الخلاف على ذلك <sup>اي عند الملك بغيره الا بسبب ١١٢</sup>  
 فالخاص ان ما عدا التجارين والسواثم انما يجب <sup>للملك بغيره ١١٢</sup>  
 فيه الزكوة بنية التجارة <sup>اي الزكوة بالاختيار ١١٢</sup> فلهذا النية انما  
 تعتبرا اذا وجدت زمانا محددا وشهدا للملك <sup>اي في ذات حدوث سبب ملك ذلك المال ١١٢</sup>  
 حتى لو نوى التجارة بعد حدوث سبب الملك <sup>اي بغير ملكه بغير اختياره ١١٢</sup>  
 لا يجب فيه الزكوة بنية وهذا معنى قوله ثم  
 لا يصير للتجارة وان نواه لها ثم لا بد ان يكون <sup>اي لا يملكه ١١٢</sup>  
 سبب الملك سببا اختياريا حتى لو نوى التجارة <sup>اي لا يملكه بغيره ١١٢</sup>  
 زمانا تملكه بالاسرث لا يجب فيها الزكوة <sup>الا ان تقرر فيه نية بالتجارة ولا في غيرها ١١٢</sup>  
 السبب الاختياري هل يجب ان يكون شراعا  
 ام لا فعند ابي يوسف لا وعند محمد يجب وقيل

[illegible]

طهارة

[illegible][illegible]



*[Handwritten notes in Urdu script are visible above the main title.]*

# عقد الرعاية سنة .. صل شرح الوفاة

الخلاف على العكس فعند أبي يوسف لا بد أن يكون  
شراء وعند محمد لا ولا أداء إلا بنية قرنت بدو  
بغزل قدر ما وجب وتصدق به بكل ماله بذكر  
صسقط ويبعضه لا عند أبي يوسف أي إذا  
تصدق في الجميع ماله بلائنية الزكاة تسقط الزكاة  
وأن تصدق ببعض ماله سقطت زكاة الموصى  
عند محمد خلافاً لأبي يوسف حتى لو كان له  
مئات درهم فتصدق بمائة درهم تسقط  
عند محمد زكاة المائة المؤداة وعند أبي يوسف  
لا تسقط عند زكاة شيء أصلاً

باب شراكة الأموال

نصاب الأبل خمس في البقر ثلثون والغنم  
الربعون سائمة وفي كل خمس من الأبل مبحث

باب  
زكوة الاموال

[illegible]











[illegible]



لبعض حصته ويصرف الهلاك الى العفو ولا  
تتوالى نصاب يليه ثم وتوالى ان ينتهي فبقية  
لوهلاك بعد الحول عشرون من ستين شاة  
او واحدة من ست من الابل وتجب بنت خاض  
لوهلاك خمسة عشر من اربعين بعير الى  
يصرف الهلاك الى العفو ولا فان لم يجز  
الهلاك العفو فالواجب على حاله كالثالين الاولين  
وهما هلاك عشرين من ستين شاة وواحد  
من ست من الابل وان جاوز الهلاك العفو  
يصرف الهلاك الى النصاب الذي يلي العفو  
كما اذا هلك خمسة عشر من اربعين بعير  
فالاربعة تصرف الى العفو ثم واحد عشر في  
النصاب الذي يلي العفو وهو ما بين خمس

باب  
شركة الأموال







عشرون فأربعة تصرف الى العفو واحد عشر  
 انصاف بل العفو خمسة انصاف بل هذا انصاف حتى  
 يبقى البع شياء وقس على هذا اذ اهلك خمسة عشرون  
 او ثلثون او خمسة وثلثون والسائمة هي مكنتية  
 بالرعي في اكثر المحول الرعي بالكسر الكلا اخذ  
 البعاجة زكوة السوائر والغنم واخراج يفتي  
 ان يعيد واخفية ان تصير في حقها لا يخرج اعلم  
 ان ولاية اخذ الخارج للامام وكذا اخذ الزكوة  
 في الاموال الظاهرة وهي عشر الخارج وزكوة  
 السوائر وزكوة اموال التجارة ما دامت تحت  
 حماية العاشر فان اخذ البعاجة او سلاطين فانما  
 يخرج فلا عادة على المالك لان مصر الخواج  
 المقاتلة وهو من المقاتلة لا يرفع يحاربون الكفار  
 اي البعاجة واسلاطين ٩١٢

لأنه في كل سنة يخرج من كل مال زكاة واحدة  
 من العفو واحد عشر من البع شياء وقس على هذا  
 اذ اهلك خمسة عشرون او ثلثون او خمسة وثلثون  
 والسائمة هي مكنتية بالرعي في اكثر المحول الرعي  
 بالكسر الكلا اخذ البعاجة زكوة السوائر والغنم  
 واخراج يفتي ان يعيد واخفية ان تصير في حقها  
 لا يخرج اعلم ان ولاية اخذ الخارج للامام وكذا  
 اخذ الزكوة في الاموال الظاهرة وهي عشر الخارج  
 وزكوة السوائر وزكوة اموال التجارة ما دامت تحت  
 حماية العاشر فان اخذ البعاجة او سلاطين فانما  
 يخرج فلا عادة على المالك لان مصر الخواج  
 المقاتلة وهو من المقاتلة لا يرفع يحاربون الكفار  
 اي البعاجة واسلاطين ٩١٢

ان لا يخرج من الاموال الظاهرة زكاة واحدة  
 من العفو واحد عشر من البع شياء وقس على هذا  
 اذ اهلك خمسة عشرون او ثلثون او خمسة وثلثون  
 والسائمة هي مكنتية بالرعي في اكثر المحول الرعي  
 بالكسر الكلا اخذ البعاجة زكوة السوائر والغنم  
 واخراج يفتي ان يعيد واخفية ان تصير في حقها  
 لا يخرج اعلم ان ولاية اخذ الخارج للامام وكذا  
 اخذ الزكوة في الاموال الظاهرة وهي عشر الخارج  
 وزكوة السوائر وزكوة اموال التجارة ما دامت تحت  
 حماية العاشر فان اخذ البعاجة او سلاطين فانما  
 يخرج فلا عادة على المالك لان مصر الخواج  
 المقاتلة وهو من المقاتلة لا يرفع يحاربون الكفار  
 اي البعاجة واسلاطين ٩١٢



قوله الزكاة المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر

قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر

قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر

٨٠

وان اخذ الزكاة المذكورة فان صرفوا المصاخر  
وهي مصارف الزكاة فلا عادة على لملاك وان  
لم يصرفوا الى مصارفها فعليها عادة خفية  
اي يودونها الى مستحقها فيما بينهم وبين الله تعالى  
وانما قال يفتي ان يعيدوا خفية احترازا عن  
قول بعض المشايخ انه لا عادة عليهم ولا نهما  
تسلطوا على المسلمين فحكموا حكم الامام ضرر  
ولهذا يصح منه صرف قروض القضاء واقامة الجمع  
والاعباد ونحو ذلك والجواب عن هذا ان ما ثبت  
بالضرورة في تقدير بقدرها يعني نصب القضاة و  
اقامة ما هو من شعائر الاسلام ضرر ونحو خلاف  
الزكاة فان الاصل فيه الاداء خفية قال الله تعالى  
وان تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ونحن  
اقبل ان تبدوا الصدقات شيئا به وان تحفوا بالمال

قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر

قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر  
قوله المصاخر المذكورة فان صرفوا المصاخر







ان کو جو کہ اس کے لئے ہے اور اس کے لئے ہے

**الام**



۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

31

استينجاشا لتوالي الكسرين وسرا بما قالوا بالكسرين هكذا  
في الصحاح ومنه تغلب قوم من مشركي العرب  
طالبهم عمر بالجزية فابوا وقالوا نعطي الصدقة  
مضاعفة فصوخوا على ذلك فقال عمر هذه  
جزيتكم فسموها ما شئتم فلما جرى الصلح على  
ضعف زكوة المسلمين لا تؤخذ من صبيانهم  
ولكن تؤخذ من نسوانهم كالمسلمين مع ان الجزية  
لا تؤخذ على النساء وجان تقدمها لحوال لاكثر  
منه ولينصب لذي نصاب الأصل في هذا المال  
النامي سبب لوجوب الزكوة والحوال شرط لوجوب  
الاداء فاذا وجد السبب يصح الاداء مع انه  
لي يجب فاذا وجد النصاب يصح الاداء قبل الحول  
وكن اذا كان له نصاب واحد كما تقي درهم

باب زكاة الأموال

[illegible]

شهر سقز الکرمانی







[illegible][illegible]

الزكاة

والفقه  
فاما  
الرفق  
نصاب  
ما  
نصاب  
ان  
و  
لوق  
ما  
ع  
ار

بالتوازي







في قوله تعالى لو كان له عشرة دنانير وتسعون  
 درهمهما قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما  
 نصاب الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن  
 ولو كان له عشرة دنانير وتسعون درهمهما  
 قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما نصاب  
 الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن  
 ولو كان له عشرة دنانير وتسعون درهمهما  
 قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما نصاب  
 الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن

بالأجزاء حتى لو كان له عشرة دنانير وتسعون  
 درهمهما قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما  
 نصاب الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن  
 ولو كان له عشرة دنانير وتسعون درهمهما  
 قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما نصاب  
 الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن  
 ولو كان له عشرة دنانير وتسعون درهمهما  
 قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما نصاب  
 الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن

باب العاشر

هو ممن نصب على الطريق لا خذ صدقة التجار  
 وصدق مع اليمين من أنكر منهم تمام المحل  
 مجهول من التفسير وقاطعه تأييد ٩١٢

في قوله تعالى لو كان له عشرة دنانير وتسعون  
 درهمهما قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما  
 نصاب الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن

في قوله تعالى لو كان له عشرة دنانير وتسعون  
 درهمهما قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما  
 نصاب الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن  
 ولو كان له عشرة دنانير وتسعون درهمهما  
 قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما نصاب  
 الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن  
 ولو كان له عشرة دنانير وتسعون درهمهما  
 قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما نصاب  
 الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن

في قوله تعالى لو كان له عشرة دنانير وتسعون  
 درهمهما قيمتهما عشرة دنانير يجب عندهما  
 نصاب الفضة من حيث القيمة لا من حيث الوزن



أو القرض عن الدين أو ادعى أنه إذا ه إلى فقير  
أي أن يكون المال فارقاً عن الدين المانع عن وجوب الزكاة  
في مصرفي غير السوائك حتى إذا ادعى الأداء  
أي يعيدني في الصورة الأخيرة سفار غير الدواب السائكة  
إلى فقير في مصرفي السوائك لا يصدق إذ ليس  
له في السوائك الأداء إلى الفقير بل يأخذ منه  
السلطان ويصرفه إلى مصرفه أو عاشر آخر  
أي السلطان  
أن وجب في السنة أي إذا ادعى أداءه إلى عاشر  
أي الآخر  
آخر وأحال أن عاشر آخر موجود في هذه  
السنة بلا انقراض البراءة أي لا يشترط أن يخرج  
منه اسم من كان له البراءة الزمنية شيء  
البراءة من الآخر بل يصدق مع اليمين وما  
صدق فيه المسلم صدق فيه الذمي لا الحربي  
أي قوله لا مته هي أم ولد أي إذا ادعى  
الحربي أن هذه الأمانة أم ولد يصدق و  
لا يأخذ منه شيئاً وأخذ من المسلم ربع عشر  
أي العاشر

انما هو ان الله عز وجل قد جعل في كل شيء  
 حكما وعلما وهدى للناس الى صراط مستقيم  
 وانه قد جعل في كل شيء حكما وعلما وهدى  
 للناس الى صراط مستقيم وانه قد جعل في كل  
 شيء حكما وعلما وهدى للناس الى صراط  
 مستقيم وانه قد جعل في كل شيء حكما وعلما  
 وهدى للناس الى صراط مستقيم

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



[illegible]

PIA

۱۵۰

وَمَنْ الَّذِي ضَعَفَهُ وَمَنْ أَحْرَبَ الْعَشْرَانَ بِلَغَمِ

ای نصف اشتر

ماله رضا را و لم يعلم قدس اخضر من اى ان لم يعلم

یہاں سے اٹھائے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَلَمَّا اخَذْنَا اَهْلَ الْحَرْبِ اِذَا مَرَّتْ اَجْرُنَا عَلَيْهِمْ

ای تاجری که

و ان علم اخذ منته ان كان بعض الاكلاي ان

امی الہدی یا خذونہ ۱۲۴

فلم يقدروا اخذنا من اهل الحرب فها تشرنا اذا خذ

المطبخ

من الحزبي متنازع ان كان بضاحه

10

واخذوا كل امرئ ما مضى فلا يأخذك امراة

اطلبوا عند موتكم

عن الماسر ولا من قلبه وان اقر به في النصارى

ایسی فی عطا و ثناء

وَأَبْنَاءُ الْبَنِيَامِ

بیتہ القلم اولا يبلغ النصا ولا يش

پاکستان

نه ان له ناخذ و نشاء من الزوجه في ان

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

وان لم يزل

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

100

مصر من قبل دخول آل بجاء من دارة عشرين  
 اى دار الحرب ٩١٢

10

الوجه الذي لا احد من الجن القسرتهم

[illegible]



من قبل الحول ان كان في المرة الثانية تجاء من غير  
 عشر ثانيا وان كان راجعا من دار الاداء لا يؤخذ  
 منه شيء وعشر خمس دمي لا خنزير من بهيمة او  
 باعدهما هذا عند ابي حنيفة واما عند الشافعي  
 لا يعشرهما وعند فرعيه كل واحد وعند  
 ابي يوسف ان مربيهما يعشرهما فيجعل الخنزير  
 تبعا للبحر وان مربي البحر منفردا يعشرهما وان مربي  
 بالخنزير منفردا لا والفرق عندنا ان الخنزير  
 من ذوات القيمة واخذ قيمته كاخذه والبحر من  
 ذوات الامثال واخذ القيمة لا يكون كالخنازير  
 ولا بضاعة ولا مضاربة اي ان المضارب  
 بمال المضاربة لا يؤخذ منه شيء وكسب ما ذون  
 الا غير مديون معه مولاة الى ان عبد ماذون

[illegible]







۲۲۱

متعلقہ مصنف

البرق  
سفر  
الوقت

[illegible]







في الخضر اوات صدقة ولا فيما لم يبق سنة  
 صدقة واعلم ان عند ابي حنيفة يجب في  
 الخضر اوات صدقة يؤديها المالك الى الفقير  
 لا انه ياخذها السلطان هكذا في الاسرار  
 للمقاضي الامام ابي زيد الدبوسي الا في نحو  
 حطب كالقصب الحشيش وفيما سقى بخرب  
 اودالية نصف عشر لا يرفع مؤن الزرع  
 اي تجب الوظيفة وهي عشر الكل او نصفه لا  
 انه يرفع مؤن الزرع كاجرا الحصاد ونحوه  
 شر تعطى للوظيفة وهي عشر الباقي او نصفه  
 وخمس تغلبى له ارض عشرة رجلة و  
 طفله واثنا سواء وان اسلم او شراها مسلم  
 او دمي اعلم ان العشر يؤخذ من اراضي

[illegible]

الرجاء ان يكون هذا الكتاب من الكتب النادرة التي لا يملكها الا القليل من المتبحرين في هذا العلم والذين هم في الغالب من علماء الغرب والذين هم في الغالب من علماء الغرب والذين هم في الغالب من علماء الغرب







۵۲۵

ونحوه وكذا سيحون وجيحون ودجلة والفرات

عند ابی یوسف وعشری عند محمد و لاشی

في عين قير ونقط في ارض عشر وفي ارض خراج

وَلَا تَأْكُلُ أَمْوَالَهُمْ كَخِزْيَانِكُمْ ظَاهِرِيًّا وَتُخْفِيهِمْ أَنْ تَبْذُرُوا فِي رِجَالِكُمْ  
فِي حُرَيْمِهَا الصَّدَاقِ لِلزَّرَاعَةِ خَرَجَ لَا فِيهَا أَى

ان كان حريم العين <sup>اي العين ٧١٢</sup> صالحا للزراعة <sup>٧١٣</sup> يجب فيه

المفراج لا في العين

باب المصارف

منهم الفقير وهو من له ادنى شئ والسكير

من الاشئ له وعامل الصدقة فيعطى بقدر

اعلمه والمكان في مكان سر قبة ومدبول

لا يملك نصرًا باقًا ضارًا عن دينه وفي سبيل الله

تعالى وهو منقطع الغزاة عند بابي يوسف و

منقطع الحاج عند محمد بن السبيح وهو من

الحمل في المغرب الحاج بمغني النجاشي كالمساحم بمغني السمار ١١١

[illegible]

عنه

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة







قوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله

ولا ان يعطى ثلثة من كل صنف فصار كقوله  
 الصدقة للفقير والمساكين الى اخره ولا يكره  
 ان الصدقة مقسومة على هؤلاء لانها ان  
 قسمت على الاصناف فما اصاب الفقير وشاء  
 انه يطلق عليه اسم الصدقة فيجب ان يكون  
 مقسوما ايضا فيلزم التسلسل بخلاف ما اذا  
 قال ثلث مالي للفقراء والمساكين فعلم ان المراد  
 بيان المصروف لا القسمة لا الى بناء مسجد وكفن  
 ميت وقضاء دينه ومن ما يعق لا ذلك لان  
 يملك احد المستحقين فلهذا قال في الخصص  
 فيصرف الى الكل والبعض فليسا ولا الى من  
 بينهما ولا دة او سرجية اي لا يعطى صلة و  
 ان صلا و سرجة وان سفل ولا يعطى الزوجة  
 اي لا يعطى الزوجة

الشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله

المصارف  
 قوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله

قوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله  
 وقوله ولا ينفق من ماله في سبيل الله ولا في سبيل غيره  
 والشافعي ان الامانة شرط في الصدقة لا في سبيل الله



ولا الزوجه زوجها ومملوكه اي مملوك المزرعه  
وعبد اعني بعضه وعني ومملوكه اي مملوك  
الغنى والمراد غير المكاتب اذ يجوز ان يعاد  
الى مكاتب الغنى وطفله اي طفل الرجل الغنى  
وبني هاشم وهما آل علي وعباس وجعفر  
وعقيل والحارث بن عبد المطلب موال يجر  
اي معقبي هؤلاء ولا الى ذمي وجازن غيرها  
اليه اي جاز ان يصرف الى الذمي صدقة  
غير الزكوة دفع الى من ظن انه مصرف فبان  
عبدا ومكاتبه يعيد ها وان بان غنياه او  
كفره او انه ابوه او ابنه او هاشم لم يعد خلافا  
لابي يوسف وحب دفع ما يغنيه عن السؤل  
ليوم وكرة دفع مائتي درهم الى فقير غير مملوك

معتق كان له امر او امره او مملوكه كان له امر او امره او مملوكه كان له امر او امره  
ولا الزوجه زوجها ومملوكه اي مملوك المزرعه  
وعبد اعني بعضه وعني ومملوكه اي مملوك  
الغنى والمراد غير المكاتب اذ يجوز ان يعاد  
الى مكاتب الغنى وطفله اي طفل الرجل الغنى  
وبني هاشم وهما آل علي وعباس وجعفر  
وعقيل والحارث بن عبد المطلب موال يجر  
اي معقبي هؤلاء ولا الى ذمي وجازن غيرها  
اليه اي جاز ان يصرف الى الذمي صدقة  
غير الزكوة دفع الى من ظن انه مصرف فبان  
عبدا ومكاتبه يعيد ها وان بان غنياه او  
كفره او انه ابوه او ابنه او هاشم لم يعد خلافا  
لابي يوسف وحب دفع ما يغنيه عن السؤل  
ليوم وكرة دفع مائتي درهم الى فقير غير مملوك

ولا الزوجه زوجها ومملوكه اي مملوك المزرعه  
وعبد اعني بعضه وعني ومملوكه اي مملوك  
الغنى والمراد غير المكاتب اذ يجوز ان يعاد  
الى مكاتب الغنى وطفله اي طفل الرجل الغنى  
وبني هاشم وهما آل علي وعباس وجعفر  
وعقيل والحارث بن عبد المطلب موال يجر  
اي معقبي هؤلاء ولا الى ذمي وجازن غيرها  
اليه اي جاز ان يصرف الى الذمي صدقة  
غير الزكوة دفع الى من ظن انه مصرف فبان  
عبدا ومكاتبه يعيد ها وان بان غنياه او  
كفره او انه ابوه او ابنه او هاشم لم يعد خلافا  
لابي يوسف وحب دفع ما يغنيه عن السؤل  
ليوم وكرة دفع مائتي درهم الى فقير غير مملوك



الكوفية  
منه شوق  
عند الرعاة  
ليكون  
فان  
تجانب  
والكر  
والجوس







الواقعة في سنة الف واربعمائة







وهو ترك الأكل والشرب والوطى من الصبح إلى  
 الغروب مع النية وقصوم رمضان فرض على  
 كل مسلم مكلف أداء قضاء وقصوم المذنب  
 الكفارة واجبة غير هاتفل ذكر في الهداية

[illegible]







المندور واجب يمكن انه اراد بالواجب الفرض  
كما قال في افتتاح كتاب الصوم ثم ضرب بان واجب  
ونفل ويصح صوم رمضان والنذر المعين  
بنية من الليل الى الضحوة الكبرى لا عندها في  
الاصح اكلوان النهار الشرعي من الصبح الى الغروب  
فالمراد بالضحوة الكبرى منصفه ثم لا بد ان تكون  
النية موجودة في اكثر النهار فيشترط ان تكون  
قبل الضحوة الكبرى وفي الجامع الصغير بنية  
قبل نصف النهار اي قبل نصف النهار الشرعي  
وفي مختصر القدوري الى الزوال والاول اصح  
وبنية مطلقة او بنية نفل واداء رمضان  
بنية واجب اخر الا في مرض او سفر بل عانوى  
والنذر المعين عن واجب اخر نواه اي اداء

منه انما اراد بالواجب الفرض  
كما قال في افتتاح كتاب الصوم ثم ضرب بان واجب  
ونفل ويصح صوم رمضان والنذر المعين  
بنية من الليل الى الضحوة الكبرى لا عندها في  
الاصح اكلوان النهار الشرعي من الصبح الى الغروب  
فالمراد بالضحوة الكبرى منصفه ثم لا بد ان تكون  
النية موجودة في اكثر النهار فيشترط ان تكون  
قبل الضحوة الكبرى وفي الجامع الصغير بنية  
قبل نصف النهار اي قبل نصف النهار الشرعي  
وفي مختصر القدوري الى الزوال والاول اصح  
وبنية مطلقة او بنية نفل واداء رمضان  
بنية واجب اخر الا في مرض او سفر بل عانوى  
والنذر المعين عن واجب اخر نواه اي اداء

منه انما اراد بالواجب الفرض  
كما قال في افتتاح كتاب الصوم ثم ضرب بان واجب  
ونفل ويصح صوم رمضان والنذر المعين  
بنية من الليل الى الضحوة الكبرى لا عندها في  
الاصح اكلوان النهار الشرعي من الصبح الى الغروب  
فالمراد بالضحوة الكبرى منصفه ثم لا بد ان تكون  
النية موجودة في اكثر النهار فيشترط ان تكون  
قبل الضحوة الكبرى وفي الجامع الصغير بنية  
قبل نصف النهار اي قبل نصف النهار الشرعي  
وفي مختصر القدوري الى الزوال والاول اصح  
وبنية مطلقة او بنية نفل واداء رمضان  
بنية واجب اخر الا في مرض او سفر بل عانوى  
والنذر المعين عن واجب اخر نواه اي اداء







بالتبیین ان بنوی من الليل وان غميلة الشك  
ای ليلة الثلثین من شعبان لا یصام ولا نفلا  
ولو صامه لواجب آخره و یقیم عنه فی الاخر  
ای یوم الشک ۱۱۲  
ای یقیم عن الواجب الاخر فی الاصح و قبل یقیم  
تطوعا لان غیره منهی عنه فلا یتادی به الواجب  
ان لم یظهره مضانته والا فنه ای غرضه ان  
فان صوم رمضان یتادی بنبیه واجب آخره والنفل  
فیه ای فی یوم الشک اجابا جماعا ان وافق صوم  
یعداده ولا یصوم الخواص کالمفتی القاضی  
یفتقر غیره بعد الزوال ولا صوم لو نوی ان  
کان الغد من رمضان فانا صائم عنه والا فلا  
وکره لو نوی ان کان الغد من رمضان فانا  
صائم عنه والا فغن واجب آخره والا فغن نفل

[illegible]







[illegible]







[illegible]



[illegible][illegible]

القليل لا عود الكثير اذا عاد القى فالمعنى بعينه  
 اى يضل في علمه من الغم ٩١٢  
 ابي يوسف الكثير ملء الفرو وعند محمد يعنبر  
 الصنم اى الاعادة ففى عادة الكثير يفسد  
 لاجل ابي يوسف ٩١٢  
 اتفاقا وفي عود القليل لا يفسد اتفاقا وفي اعادة  
 لوجود الصنم والاشقة ٩١٢  
 القليل لا يفسد عند ابي يوسف خلا للحمية  
 لعدم الكثرة ٩١٢  
 اوفى عود الكثير يفسد عند ابي يوسف لا عند  
 لوجود الكثرة ٩١٢  
 محمد كره له الذوق ومضغ شئ الا طعام لصب  
 ضرورة والقبلة ان لم يامن لا الكحل ودهن  
 الشارب والسوال ولو عشيا احتراز عن  
 اى استمال السكر سوا كان رطبا او جافا ٩١٢  
 قول الشافعى اذ عند يكره عشاء لانه يزيل  
 الجاهلية ٩١٢  
 الخلوف وشيخ فان عجز عن الصوم يفطر ويطعم  
 صفة شيخ اى ان يبيت قوما ولم يقدر على الصوم ٩١٢  
 لكل يوم مسكينا كالعطوة ويقضى ان قدسرو  
 حامل او مريض خافت على نفسها او ولدها  
 هو ما عطف عليه من غير اخره قوله انظر ٩١٢

[illegible]







من كان له يوم من رمضان  
 فليصوم به ولو كان يومه  
 من غير رمضان فليصوم به  
 ولو كان يومه من غير رمضان  
 فليصوم به ولو كان يومه  
 من غير رمضان فليصوم به

٢٢٢

او اقام ثمرات فدى عنه وليه بقدر طاقات  
 عن ان عاش بعدة بقدره ولا يفقد رها  
 بقدر الصحة ولا قامة فانه اذا فالت عشرة  
 ايام فاقام بعد رمضان خمسة ايام ثمرات  
 او صح بعد رمضان خمسة ايام ثمرات فعليه  
 فدية خمسة ايام وشرط لها الا يصد ويصم  
 من الثلث وفديه كل صلوة كصوم يوم وهو  
 الصحيح وعند البعض فدية صلوة يوم واحد  
 كفدية صوم يوم واحد ويقضى رمضان  
 وصلا وفصلا فان جاء اخر صامه تم قضى  
 الاول بلا فدية وعند الشافعي يجب الفدية  
 ولا يصوم ولا يصلي عنه وليه ويلزمه الصوم  
 فهل شرع فيه اداء وقضاء اى يحجب عليه اتمامه

من كان له يوم من رمضان  
 فليصوم به ولو كان يومه  
 من غير رمضان فليصوم به  
 ولو كان يومه من غير رمضان  
 فليصوم به ولو كان يومه  
 من غير رمضان فليصوم به

من كان له يوم من رمضان  
 فليصوم به ولو كان يومه  
 من غير رمضان فليصوم به  
 ولو كان يومه من غير رمضان  
 فليصوم به ولو كان يومه  
 من غير رمضان فليصوم به

من كان له يوم من رمضان  
 فليصوم به ولو كان يومه  
 من غير رمضان فليصوم به  
 ولو كان يومه من غير رمضان  
 فليصوم به ولو كان يومه  
 من غير رمضان فليصوم به



MPA

باب  
موجبات فساد

[illegible]



[illegible]

Page 4

فلم يجب الاداء فلا يجب القضاء وان كان البلوغ و  
 الاسلام قبل نصف النهار فتوفيا الصوم ثم

اَلَا نَوَى الْمَسَافِرَ الْفَطْرَ ثُمَّ قَدَّمَ قَنَوَى الصَّوْمِ  
 فِي وَقْتِهَا صَحَّحَ فِي رَمَضَانَ يَجِبُ عَلَيْهِ الضَّمِيرُ فِي

وقتها يرجع الى الغيب وفي صحه يرجع الى الصوم كما  
المفتي من قولهم ٩٧

يُجِبُ الْأَعْيَانُ عَلَى مَقِيلِ سَافِرٍ فِي يَوْمٍ مِنْهُ لَكِنْ  
أَيُّ رِضْوَانٍ ۱۱۲

سفر المقيم وقضى اياما اعشى عليه فيها الايام

حدث فيه اوفى ليسته لانه اذا اعلم ايام لم يوجد  
اي الايام في

سنة النبوة في عهد الرسول لا ولا ابدا للرسول لا ولا في الزمان

فقد نوى الصوم فيه أقول هذا إذا لم يتذكر

نه نوى امرا اما اذا علم انه نوى فلا شك في الصلوة  
ان جعل انه اشتهى الاكل فلا يشاء في الصلوة

الفوات القية ٩١١

عہدہ لان و جوب الدار المینی علی و جوب القضا فخر علی رشید علیہ وسلم الدار الحنفیہ بغداد ۱۲۸۲ھ

باب  
 موجب لافساد  
 +  
 صومكم كصوم اليوم لان  
 لا يتبع الفطر وانما يتبع علم  
 الشرع فاذا شرع صومكم  
 الا ان شرع صومكم في  
 شهر فقلوا ان شرع صومكم  
 انظر لسائر النسخ والجميع  
 قبل الصفحة التي في رمضان  
 الذي في سنة فخره من الفطر  
 التي في سنة فخره من الفطر  
 عدا صومكم في سنة فخره من  
 على قولكم انما يتبع علم  
 على سنة فخره من الفطر  
 على سنة فخره من الفطر



ووجوب الاستعانة بالانبياء في جميع الامور  
ووجوب الاستعانة بالانبياء في جميع الامور

[illegible]



[illegible][illegible]

فروا بين النذر والشروع في هذه الايام فلا يلزم  
بالشروع لانه معصية ويلزم بالنذر اذ لا معصية

في النذر ثمران لم ينوشيا ونوى النذر لا غير

ونوى النذر ونوى ان لا يكون عينا كان نذرا

فقط وَاَنْ نَّوِيَّ الْيَمِيْنَ وَنَوِيَّ اِنْ لَا يَكُوْنُ شَرًّا

كان معنا على هذه الأربعة من الألف واربعة مائة

و بحسب علیہ برہ کسائر الایمان فان حجت لاقضاء بل الکفر فکما فی سائر الایمان ۶۱۲

[illegible]

سراوی میا حی و اطر یجب علیه القضاء للند  
بیان الشرحه کمره نذر اوینا ص ۶۱۲ سے

الفارس اليميني وعند أبي يوسف ثلث في الأول و

بين في الثاني المراد بالاول ماذا تقولها وبالثاني

ذانوى اليمين واجلوان الاقسام ستة ما ذا المنيو

يَا أُنُوفَى كَيْفَ أُنُوفَى النَّذِيرَاتِ فَمِ الْيَمِينِ أَوْ

مرفقيه أو نوى المين بلا نفم النذير أو مع نفقه

\_\_\_\_\_

[illegible]







وههنا ليس كذلك فان التذلل لا يثبت باسراءه

بل بصيغته فان صيغته انشاء المنذر فيثبت

النقد سواء اراد اوليها <sup>الاول</sup> والآخر <sup>الثاني</sup> فانه ليس بمبدع

اما اذ انوی انه لیس بنذر یصدق فیما بینہ

وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى إِنْ هَذَا أَمْرٌ لَا مَدْخَلَ فِيهِ لِقَضَاءِ

القاضي والمعنى المجازي يثبت بأرادته فالجزم

بينهما في الإرادة وتقرييق صوم الستة في شوال

أبعد عن الكراهة والتشبه بالنصارى  
فيها إشارة إلى عدم كراهة التشابيح وجرى الوالي ليت في الغوازل ١٢٩

باب الاعتكاف

هو سنة مولدة وهولبت صائم في مجة

جماعه بنيت و اوله يوم يقصى من قطعه فيه  
 اى بنيت الاثني عشر سنة سائر العبادات و انما الاعمال بالنيات ١٢

ای ادا سر علی الاعتلاف قطعه قبل مامیو  
ای البطیحه ماشا فیدین الخرج وغیره ۹۱۲

في يومه عليه القصةاء حارفاً حميداً قال الله  
مع الصوم ٩١٢

مع العلوم ٩١٢

آپ نے اس فیوض

عنه بخلاف الطلاق والمناقضات اذ قال الروث المعنى الحماوى ورفعت الحققة للصندوق في القفصه الذي انما حكمه في بابهم الوحيه في قوله

[illegible]

11/10/1918



ساعة عنده وقد حصلت ولا يخرج منه الا  
الحاجة الانسان او لجهة وقت الزوال ومن  
بعد منزله عنه فوق ثايد ركها ويصلي السن  
على الخراف وهو ان يصلي قبلها اربعاً وفي رواية  
ستار كعتن تحية واربعاً سنة وبعد هاربعاً  
عند ابى حنيفة وستاً عند هما ولا يفسد بكنهه  
اكثر منه فلو خرج ساعة بلا عذر فسد لكل و  
يشرب وينام ويبيع ويشترى قبله بلا عذر  
صبيح لا غيره اي لا يفعل غير المختلف هذه  
الافعال في المسجده ولا يصمت ولا يتكلم الا بحج  
ويبطله الوضوء لولم يلا او ناسياً او طيه في غير  
فسرج او قبلة او لمس ان انزل ولا فلا وانجر  
والمرأة تعتكف في بيتها نذراً اعتكف ايام

قوله مختلف في  
قوله لا يخرج منه الا  
قوله الحاجة الانسان  
قوله او لجهة وقت الزوال  
قوله ومن بعد منزله  
قوله عنه فوق ثايد  
قوله ركها ويصلي السن  
قوله على الخراف  
قوله وهو ان يصلي  
قوله قبلها اربعاً  
قوله وفي رواية  
قوله ستار كعتن  
قوله تحية واربعاً  
قوله سنة وبعد  
قوله هاربعاً  
قوله عند ابى  
قوله حنيفة وستاً  
قوله عند هما  
قوله ولا يفسد  
قوله بكنهه  
قوله اكثر منه  
قوله فلو خرج  
قوله ساعة  
قوله بلا عذر  
قوله فسد لكل  
قوله ويشرب وينام  
قوله ويبيع ويشترى  
قوله قبله بلا عذر  
قوله صبيح لا غيره  
قوله اي لا يفعل  
قوله غير المختلف  
قوله هذه الافعال  
قوله في المسجده  
قوله ولا يصمت  
قوله ولا يتكلم  
قوله الا بحج  
قوله ويبطله الوضوء  
قوله لولم يلا  
قوله او ناسياً  
قوله او طيه في غير  
قوله فسرج او قبلة  
قوله او لمس ان  
قوله انزل ولا فلا  
قوله وانجر  
قوله والمرأة  
قوله تعتكف في بيتها  
قوله نذراً  
قوله اعتكف ايام

قوله لا يخرج منه الا  
قوله الحاجة الانسان  
قوله او لجهة وقت الزوال  
قوله ومن بعد منزله  
قوله عنه فوق ثايد  
قوله ركها ويصلي السن  
قوله على الخراف  
قوله وهو ان يصلي  
قوله قبلها اربعاً  
قوله وفي رواية  
قوله ستار كعتن  
قوله تحية واربعاً  
قوله سنة وبعد  
قوله هاربعاً  
قوله عند ابى  
قوله حنيفة وستاً  
قوله عند هما  
قوله ولا يفسد  
قوله بكنهه  
قوله اكثر منه  
قوله فلو خرج  
قوله ساعة  
قوله بلا عذر  
قوله فسد لكل  
قوله ويشرب وينام  
قوله ويبيع ويشترى  
قوله قبله بلا عذر  
قوله صبيح لا غيره  
قوله اي لا يفعل  
قوله غير المختلف  
قوله هذه الافعال  
قوله في المسجده  
قوله ولا يصمت  
قوله ولا يتكلم  
قوله الا بحج  
قوله ويبطله الوضوء  
قوله لولم يلا  
قوله او ناسياً  
قوله او طيه في غير  
قوله فسرج او قبلة  
قوله او لمس ان  
قوله انزل ولا فلا  
قوله وانجر  
قوله والمرأة  
قوله تعتكف في بيتها  
قوله نذراً  
قوله اعتكف ايام



ابلياليها ولاء بلا شرطه وفي يومين بديلتها

وصحيفة النهر خاصة

کتاب

اعلم ان الحج فريضة يكفر جاحدا لكن اطلق

عليه لفظ الوحوب واسراده الفرضه حدث

[illegible]

ان في الحرفة واحدة نازا دونها تطرح كذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحرفة الواحدة

الحام ٩١١

مستحق قبوله بالهدية او بغيره انما هو الذي لا يملكه ولا يملكه غيره

والأحرار المسراة أن كان بدينها وليس مدة مسيرة  
تسبب الموت أو المرض أو الأذى أو غيرها من الأذى

سفر في العمرة على الفور هدا عند ابي يوسف  
مشتغل بغيره كذا قوله على الفور اي يوجب الحظي الفور

اما عند فتحه صلى الله عليه وآله فترى بعض المتأخرين  
اسى المولى والسامع

في هذا الخلاف بينهم مبنى على أن الأمر المطلق

ارون استن فیما لہا الخرج من غیر عتق و محرم ۹۱۲

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]











400

سكن بكة الحج والعمرة الحلالان الحج في عرفات وهي في

ایمی حاج الحرم ۲۱۲

عليه السلام

ایم ار اے ۹۱۲۵

قطر ۵

سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

عنه

اعلى التسليطه 917

\_\_\_\_\_

دکتر حسین سید

11

بالقسط الى ١٢ قسطاً

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

فمنهم من جعلوا لله شركاء  
من دونه من العباد فاعبدوا  
الله وحده لا شريك له  
فمنهم من جعلوا لله شركاء  
من دونه من العباد فاعبدوا  
الله وحده لا شريك له

ای بعد از این که در این کتاب

ان زراعت  
الفاظنا مناسبت  
من الجوانب

[illegible]



Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the page, including phrases like "وكانوا يسمونهم الكلاب" and "الكلاب".

بسم الله الرحمن الرحيم

انشد قوله **وشعر** **وهن** **تمنين** **بناهم** **نيسا**  
ان يصدق في الطائر **نكت** **لميسا** **قبل** له **اثر** **فث**  
وانت **محرم** **فقال** **انما** **الوقت** **فان** **حط** **ب** **لب** **النساء**

والضمير في **هن** يرجع الى **الكلاب** **والطيس**  
صوت **لعل** **خفا** **فها** **واللميس** **لن** **سهم** **جاس** **نيز**

المعنى **نفعل** **بها** **ما** **نريد** **ان** **يصدق** **في** **القال**  
والفسوق **هي** **لما** **صاح** **الجدال** **ان** **يجادل** **فقر**

وقيل **جادل** **المشركين** **في** **تقدير** **يو** **وقت** **البحر** **الصيد**  
وقيل **صيد** **البر** **لا** **البحر** **والاشارة** **اليه** **والدلالة**

**عليه** **والتطيب** **وقلم** **الظفار** **وسر** **الوجه** **والراس**  
**وعسل** **اسه** **وكعبته** **بالخطمي** **قصرها** **وحلق**

**راسه** **وشعر** **بدنه** **وكبس** **قبص** **وسر** **اويل**  
**وقماء** **وعمامة** **وقلنسوة** **وخفن** **وتود** **صنم**

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the page, including phrases like "وكانوا يسمونهم الكلاب" and "الكلاب".



بما له طيب لا بعد نوال طيبه لا الاستحمام و  
بالمسح ٩١٢

الاستظلال ببيت ومحمل بفتح الميم الاول و

كسر الثاني وعلى العكس اليهودي الكبير وسند  
اي كسر الاول وفتح الثاني ٩١٢

هسيان في وسطه يعني الهسيان مع انه غيظ  
وايه ٩١٢

لا بأس بشدة على حقوة واكثر التلبية متى صل  
اشهر بالفتح وسند الاول بالفتح بين يمينه ٩١٢

او على شرف او هبط واديا او بقي ركبانا واسبح  
ما من من العلو ٩١٢

واذا دخل مكة بدأ بالمسجد وحين رأى البيت  
٩١٢

كبر وهلل ثم استقبل الحجر وكبر وهلل ويرفع  
اي تامر بالوجه والوجه والوجه والوجه ٩١٢

يديه كالصلوة واستلمه اي تناوله باليد او  
اي اخذته فوسم باليد او اخذ ٩١٢

بالقبلة او مسحه بالكف من السلسلة بفتح السين  
بالمسح ٩١٢

وكسر اللام وهلل الحجران قد غير مؤذ اي من غير  
اي هو ما خرف من السلسلة ٩١٢

ان يؤذي مسلما ويزاحه ولا يمس شيئا في يده  
اي يذره ٩١٢

تقبله وان حجر عنهما استقبله وكبر وهلل  
اي استقبل ٩١٢

اي الاستسلام والاساس ٩١٢

هذا الاية في كتابه في قوله ما له طيب لا بعد نوال طيبه لا الاستحمام و  
الاستظلال ببيت ومحمل بفتح الميم الاول وكسر الثاني وعلى العكس اليهودي الكبير وسند  
هسيان في وسطه يعني الهسيان مع انه غيظ لا بأس بشدة على حقوة واكثر التلبية متى صل  
او على شرف او هبط واديا او بقي ركبانا واسبح واذا دخل مكة بدأ بالمسجد وحين رأى البيت  
كبر وهلل ثم استقبل الحجر وكبر وهلل ويرفع يديه كالصلوة واستلمه اي تناوله باليد او  
بالقبلة او مسحه بالكف من السلسلة بفتح السين وكسر اللام وهلل الحجران قد غير مؤذ اي من غير  
ان يؤذي مسلما ويزاحه ولا يمس شيئا في يده تقبله وان حجر عنهما استقبله وكبر وهلل  
اي الاستسلام والاساس ٩١٢

هذا الاية في كتابه في قوله ما له طيب لا بعد نوال طيبه لا الاستحمام و  
الاستظلال ببيت ومحمل بفتح الميم الاول وكسر الثاني وعلى العكس اليهودي الكبير وسند  
هسيان في وسطه يعني الهسيان مع انه غيظ لا بأس بشدة على حقوة واكثر التلبية متى صل  
او على شرف او هبط واديا او بقي ركبانا واسبح واذا دخل مكة بدأ بالمسجد وحين رأى البيت  
كبر وهلل ثم استقبل الحجر وكبر وهلل ويرفع يديه كالصلوة واستلمه اي تناوله باليد او  
بالقبلة او مسحه بالكف من السلسلة بفتح السين وكسر اللام وهلل الحجران قد غير مؤذ اي من غير  
ان يؤذي مسلما ويزاحه ولا يمس شيئا في يده تقبله وان حجر عنهما استقبله وكبر وهلل  
اي الاستسلام والاساس ٩١٢























السعي من الصفا إلى المروة ثم منها إلى الصفا شوط  
واحد فيكون أربعة عشر شوطا على الرواية  
الثانية ويقع المختصر على الصفا والصحيح هو الأول  
ثم سكن بمكة ثم ما وطاف بالبيت نفلا ما شاء  
ونخطب الإمام سابع ذي الحجة وعليه فيها  
المناسك وهي الخروج إلى منى والصلوة و  
الوقوف بعرفات والأفاضة ثم التماسع بعرف  
ثم الكادي عشر مني يفصل بين كل خطبتين  
بيوم ثم يخرج غداة التروية وهي اليوم الثامن  
من ذي الحجة تسمى بذلك لأنها يوم يروى الأبل  
في هذا اليوم إلى منى ومكث فيها إلى فجر يوم  
عرفة ثم منها إلى عرفات وكملها موقفا لا بطن  
عرفة وأذات الشمس منه خطب الإمام

عده ای که بخواهند این فصل را بیافانند لازم است که در این کتاب و کتابهای دیگر که در این باب

[illegible]















1346

بعد رمی بعد رمی فقط ای یقف بعد رمی  
الحکمہ صحتہ لرہ ۹۱۲

الأول وبعد الثاني لا بعد الثالث ولا بعد

يوم النحر <sup>يوم</sup> عاتق <sup>يوم</sup> عد الكذلک ثم بعد کذلک

انما كنه وهو احب وان قدم الرمي فيه اى فى

اليوم الرابع على الزوال جازوله النفر قبل طلوع

فجر اليوم الرابع النفر خروج الحاجر من منى

لا بعدة فإنه ان توقف حتى طلع الفجر وجب

عليه سر في الجمار وجران الرمي راكباً وفي الألبان

اشياء احب العقبه الاوليان ما يلي مسجل خريف

ما يليه ولو قد مرّ قله الى حلة واقام بمينى للرحى

وإذا نفر إلى مكة نزل بالحصب ثوبا للصلاة  
الحاج من شوال ١١٢١

سبعة اشواط بلا رحمة وسعي في هوان اجلا

هل صلة تخرج من من ثم وقيل الغلبة  
وذلك لا يتم الا بعد اتم ٦١٢

911







ولا تسعي بين الميادين ولا تحلق بل تقصر قلبك

الغيط ولا تقرب الحجر في الزحام وحيضاً لا

عن نسيك الاطواف فانه في المسجد ولا يجوز

للحائض دخوله وهو بعد ركنيه يسقط

طواف الصدق اى الحيض بعد الوقوف

بعرفة وطواف الزيارة يسقط طواف الودع

واعلم ان الاحرام قد يكون بسوق الهك فاراد

نَبِيْنِيْ نَقَالَ مِنْ قُلْدٍ بَدَنَهُ نَعْلٌ اَوْ نَذْرٌ اَوْ جَزَاءٌ

هيد او منخوة كاللّ ماء الواجبة بسبب الجناية

السنة الماضية يريد الحج او بعث بها لمصلحة

بعث بالبدنة للتمتع وتوجه معهما بنينا للاحرام

بالحرم المراد بالتقليد أن يربط قلادة على

ق البدنة فيصير به محروكا بالتلبية ولو

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]



اشعه های شش منامه لیکن آنها هم که او جلها  
 سن الا شمار ۱۱۲ <sup>بالطبع لکن تقی من تقیر لکن یان بر سر کون خضر ۱۱۲</sup>  
 ای الفی اجل عظمی ها و قد شاة لا و کذا لو بعث بد  
 بنما اجم و شاة الام من تقی الشیاب علی ثمر الدواب ۱۱۲ <sup>استدلال ۱۱۲</sup>  
 و توجه حتی یخفها ای ان لم یوجه مع البدن و لم  
 یسقرها بل بعثها که ای صیر محرما حتی یخفها فاذا احتما  
 یسقرها <sup>۱۱۲</sup>  
 صیر محرما و البدن من الابل و البقر هذا عندنا  
 و اما عند السامعی فالبدنة من الابل فقط <sup>بعض ابدا جمع بدنة ۱۱۲</sup>  
 ای الی الی الی <sup>۱۱۲</sup>

باب القرآن والتمتع

القرآن أفضل طلقاً أي أفضل من التمتع والأفراد وهو  
 أن يصلح وجمعة من الميقات مع الأهل رفع  
 الصوت بالتلبية ويقول بعداً للصلوة أي بعد  
 الذي يصل فيه مريد الاحرام اللهم إلى ربك الحجة العظمى  
 فيسيرها إلى استقبالها منى طواف للعرض سبعة  
 يرمل في الثالثة والأولى يسعي بلا حلق ثم يحج كما مر  
 أي من الحشا والمروة ثم العلو انجز

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



فَأَن آتَى طَوَافِينَ وَسَعِينَ لَهَا كَرَةً أَى يَطُوفُ  
أربع عشرة شوطا سبعة للعمره وسبعة لظواهر  
القدوم للحج ثم يسعى لها وأما كره لانه احذر  
السعي العمره وقدم طواف القدوم وذبح للحق  
بعد رمي يوم النحر وان حجز صام ثلثة ايام اخر  
عرفه وسبعة بعد حجة ابن شاء اى بعد ايام  
التشريق فأن فانت الثلثة لعين الدم فأن وقف  
قبل العمره بطلت اى العمره وقضيت ووجب حرم  
الرفض وسقط دم القران واليتيم افضل من  
الافراد وهوان يحرم لعمرة من الميقات في  
اشهر الحج ويطوف ويسعى فيخلق اويقصر و  
يقطع التلبية في اول طوافه اى في اول طواف  
للعمرة ثم احره بالحج يوم التروية وقبله افضل  
بما كان من نوى الحج ١٢

فان آتى طوافين وسعين لها كره اى يطوف  
اربعة عشر شوطا سبعة للعمره وسبعة لظواهر  
القدوم للحج ثم يسعى لها وأما كره لانه احذر  
السعي العمره وقدم طواف القدوم وذبح للحق  
بعد رمي يوم النحر وان حجز صام ثلثة ايام اخر  
عرفه وسبعة بعد حجة ابن شاء اى بعد ايام  
التشريق فأن فانت الثلثة لعين الدم فأن وقف  
قبل العمره بطلت اى العمره وقضيت ووجب حرم  
الرفض وسقط دم القران واليتيم افضل من  
الافراد وهوان يحرم لعمرة من الميقات في  
اشهر الحج ويطوف ويسعى فيخلق اويقصر و  
يقطع التلبية في اول طوافه اى في اول طواف  
للعمرة ثم احره بالحج يوم التروية وقبله افضل  
بما كان من نوى الحج ١٢

فان آتى طوافين وسعين لها كره اى يطوف  
اربعة عشر شوطا سبعة للعمره وسبعة لظواهر  
القدوم للحج ثم يسعى لها وأما كره لانه احذر  
السعي العمره وقدم طواف القدوم وذبح للحق  
بعد رمي يوم النحر وان حجز صام ثلثة ايام اخر  
عرفه وسبعة بعد حجة ابن شاء اى بعد ايام  
التشريق فأن فانت الثلثة لعين الدم فأن وقف  
قبل العمره بطلت اى العمره وقضيت ووجب حرم  
الرفض وسقط دم القران واليتيم افضل من  
الافراد وهوان يحرم لعمرة من الميقات في  
اشهر الحج ويطوف ويسعى فيخلق اويقصر و  
يقطع التلبية في اول طوافه اى في اول طواف  
للعمرة ثم احره بالحج يوم التروية وقبله افضل  
بما كان من نوى الحج ١٢











لا تتحلل منها أي من العبرة وهذا عند سفاق  
 الهدى أمان أن لو كسب الهدى يتحلل من حرمة  
 العبرة كما مر ثم أحرر للحج كما مر أي يبيع التروية و  
 قبله أفضل وحلفت يوم النحر وحل من إجماع  
 والمكي يفرج فقط أي لا قرآن له ولا تمتع ومن علم  
 بلا سوق ثم عاد إلى بلدة فقد الرخصة السوق  
 تمتع أعلى إن التمتع هو الترفق بأداء المنسكين  
 المماح صحیحاً بينهما فالذي اعتمد بلا سوق الهدى  
 للمعاد إلى بلدة صحیح المماح فبطل تمتعه فقول  
 فقد المذكور المزوم وقصد اللازم وهو بطلان  
 التمتع أما إذا ساق الهدى لا يكون المماح صحیحاً  
 لأنه لا يجوز التحلل فيكون عوده واجباً لا يكون

باب  
 القرن والتتمتع  
 لا تتحلل منها أي من العبرة وهذا عند سفاق  
 الهدى أمان أن لو كسب الهدى يتحلل من حرمة  
 العبرة كما مر ثم أحرر للحج كما مر أي يبيع التروية و  
 قبله أفضل وحلفت يوم النحر وحل من إجماع  
 والمكي يفرج فقط أي لا قرآن له ولا تمتع ومن علم  
 بلا سوق ثم عاد إلى بلدة فقد الرخصة السوق  
 تمتع أعلى إن التمتع هو الترفق بأداء المنسكين  
 المماح صحیحاً بينهما فالذي اعتمد بلا سوق الهدى  
 للمعاد إلى بلدة صحیح المماح فبطل تمتعه فقول  
 فقد المذكور المزوم وقصد اللازم وهو بطلان  
 التمتع أما إذا ساق الهدى لا يكون المماح صحیحاً  
 لأنه لا يجوز التحلل فيكون عوده واجباً لا يكون

لا تتحلل منها أي من العبرة وهذا عند سفاق  
 الهدى أمان أن لو كسب الهدى يتحلل من حرمة  
 العبرة كما مر ثم أحرر للحج كما مر أي يبيع التروية و  
 قبله أفضل وحلفت يوم النحر وحل من إجماع  
 والمكي يفرج فقط أي لا قرآن له ولا تمتع ومن علم  
 بلا سوق ثم عاد إلى بلدة فقد الرخصة السوق  
 تمتع أعلى إن التمتع هو الترفق بأداء المنسكين  
 المماح صحیحاً بينهما فالذي اعتمد بلا سوق الهدى  
 للمعاد إلى بلدة صحیح المماح فبطل تمتعه فقول  
 فقد المذكور المزوم وقصد اللازم وهو بطلان  
 التمتع أما إذا ساق الهدى لا يكون المماح صحیحاً  
 لأنه لا يجوز التحلل فيكون عوده واجباً لا يكون











عوضاً عن الرمي الأول أو أكثره وهو الرمي

[illegible]



عن علي بن ابي طالب عن الصادق عليه السلام قال من كان له دين فليؤد به في يومه لا يؤخره عنه فان يؤخره عنه لم يبق له دين الا ان يعفو الله عنه

(٤٦)

جزة العقبة يوم النحر وأحلق في حل الحج أو عمره  
فإن أحلق اختص بمنى وهو من الحرم لا في معتمر  
أي شرطاً  
سراجهم من حل ثم قصر أي أن حرج المعتمر من  
أي أو طق  
الحرم قبل التحلل ثم عاد إليه وقصر لا شئ عليه  
وأنما خص بالمعتمر لأن الحاج إن خرج من الحرم  
بحول أي خص به الحجاز ومنه الضمير المضاف  
قبل التحلل ثم عاد إلى الحرم يجب عليه الدم أو قبل  
أولس بشهوة أنزل أو لا أعلم إن قوله أو قبل ليس  
معطوفاً على قوله ثم قصر بل هو معطوف على  
قوله أو أحلق في حل أو آخر أحلق أو طواف  
الفرض عن أيام النحر أو قدم شكاً على أحد  
كالْحَلْق قبل الرمي أو نحر القارن قبل الرمي  
وكذا التمتع  
الحلق قبل الذبح فعليه دم هذا جواب الشرط  
وهو قوله إن تطيب محرماً عضواً فيجب دمان

[illegible]



























حرمة الحرم والاصوم في الاربعة اى لاصوم

ففي يوم من هذه المدة وعليه وقطع خشيشه

تیسرا سوال پر علی کے پیش لایہ قیاس والا ذخیرہ

وَبَقِيَ قَوْلُهُ أَوْ يَسْتَرْذِيْهُ صَدَقَةٌ وَإِنْ قُلْتَ وَلَا

نعم رقتا غراب و شتران و عقربا و حية و فارة

بکشم نام ۹۶

۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳

الحسين بن علي بن ابي طالب

والبعير والدجاجة والبط الاهلي واكل مصاد

حلال و ذبحه بلاد لاله محرم وامر به و من  
ای غیر محرم ۶۱۲

دخل الحرم بصيد الربله ومرتبعه ان بقى اى

رحم البيع الذى اتى به بعد دخوله فى الحرم

قفل الصيد في يد المشتري والأجزي كبير

لقد صدقوا، وجعلناهم إمامين، ولا يخفون

الحی علیہ السلام

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من الآيات العظمى والبراهين القاطنة على وحدانيته ورسالة محمد صلى الله عليه وآله وسلم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

قَوْلُهُ وَتَبَيَّنَ لِي  
 اَبَا وَابْنَانِ  
 بَوَالِدِي يَدِي  
 وَتَبَيَّنَ لِي  
 سَكُونُ الْحَاكِمِ  
 يَوْمَهُ وَتَبَيَّنَ  
 الرَّاسُ لِي  
 فَانْصَرَفَ  
 جَانُ الْوَدَّاعِ

[illegible]

دور

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَوْفَى بِرَبِّهِ وَهُوَ مِنَ الْغَابِ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

کتاب  
نایب  
المراد  
در بیان  
معانی  
و اصطلاحات  
فقهیه  
و اصولیه  
و فرائضیه  
و عبادیه  
و معاملاتیه  
و مجازاتیه  
و غیره

الحجج

[illegible][illegible]



بأه من محرم أو حلال لا صيد في بيته وفيه  
 ٢١٢ اى المحرم  
 نقص معناه ان احرم اى ان احرم وفي بيته او  
 نقصه صيد ليس عليه ان يرسله لان الاحرام لا  
 ٢١٢ اى لا يجب عليه  
 ينافي مالكية الصيد ومحافظته بخلاف من دخل  
 ٢١٢ اى كونه مالكا  
 ٢١٢ بالنفس والبيت  
 المحرم بصيد فان الصيد صار صيدا المحرم فيه  
 ٢١٢ بسبب دخول فيه  
 ترك التمسك به وقت ارسل صيد اى يد شتر  
 ٢١٢ مذكور في صيد  
 ٢١٢ كذا في صيد  
 اخراج احده حلالا ضمن ولا فلا فان قتل محرم  
 ٢١٢ اى ان ضمن الاخر فاما الصيد حال كونه محرم  
 صيد مثله فكل يحزى ومجرم اخذه على قتاله  
 ٢١٢ اى المحرم  
 وما به دعو على لمفرد فعل القارن به دمان  
 ٢١٢ وكذا الصفة في صيد على القارن فيما يجب فيه  
 دمه مجتبه ودمه لهمة لا يجوز الوقت غير محرم  
 ٢١٢ فان احرامه القيد على زمان  
 المراد بالوقت الميقات لان الواجب عليه عنه  
 ٢١٢ اى الموضع المرتب في الاحرام  
 الميقات احرام واحد يتيى جزء صيد قتله  
 ٢١٢ اى واحد  
 محرمان واتحد لو قتل صيد المحرم حلالا فان  
 ٢١٢ اى المحرم

[illegible]







قوله ثم احرم ليعلم ان هذا الدم لا يسقط بهذا  
 الاحرام بخلاف ما اذا عاد الى الميقات فاحرم فانه  
 يسقط الدم حينئذ لانه تذكر له حق الميقات  
 ثم قوله فان عاد فاحرم معناه انه لو لم يحرم من  
 الميقات فعاد الى الميقات فاحرم فانه يسقط الدم  
 اتفاقا وحرما لم يشرع في نسك ولبى يسقط دمه  
 ولا فلا اي ان احرم بعد الحج او رقة ثم عاد الى الميقات  
 قبل ان يشرع في نسك عليه يسقط الدم عنده  
 خلافا لفرقائه لا يسقط الدم عنده وانما قال لم  
 يشرع في نسك حتى لو احرم وشرع في نسك شعر  
 عاد الى الميقات عليه لا يسقط الدم اجمعا وانما  
 قال ولبى احترازا عن قوله فان العود الى الميقات  
 حرما كما في لسقوط الدم عندهما وانما عند

٣٨٩

باب  
 الجنائيات

قوله ثم احرم ليعلم ان هذا الدم لا يسقط بهذا  
 الاحرام بخلاف ما اذا عاد الى الميقات فاحرم فانه  
 يسقط الدم حينئذ لانه تذكر له حق الميقات  
 ثم قوله فان عاد فاحرم معناه انه لو لم يحرم من  
 الميقات فعاد الى الميقات فاحرم فانه يسقط الدم  
 اتفاقا وحرما لم يشرع في نسك ولبى يسقط دمه  
 ولا فلا اي ان احرم بعد الحج او رقة ثم عاد الى الميقات  
 قبل ان يشرع في نسك عليه يسقط الدم عنده  
 خلافا لفرقائه لا يسقط الدم عنده وانما قال لم  
 يشرع في نسك حتى لو احرم وشرع في نسك شعر  
 عاد الى الميقات عليه لا يسقط الدم اجمعا وانما  
 قال ولبى احترازا عن قوله فان العود الى الميقات  
 حرما كما في لسقوط الدم عندهما وانما عند

قوله ثم احرم ليعلم ان هذا الدم لا يسقط بهذا  
 الاحرام بخلاف ما اذا عاد الى الميقات فاحرم فانه  
 يسقط الدم حينئذ لانه تذكر له حق الميقات  
 ثم قوله فان عاد فاحرم معناه انه لو لم يحرم من  
 الميقات فعاد الى الميقات فاحرم فانه يسقط الدم  
 اتفاقا وحرما لم يشرع في نسك ولبى يسقط دمه  
 ولا فلا اي ان احرم بعد الحج او رقة ثم عاد الى الميقات  
 قبل ان يشرع في نسك عليه يسقط الدم عنده  
 خلافا لفرقائه لا يسقط الدم عنده وانما قال لم  
 يشرع في نسك حتى لو احرم وشرع في نسك شعر  
 عاد الى الميقات عليه لا يسقط الدم اجمعا وانما  
 قال ولبى احترازا عن قوله فان العود الى الميقات  
 حرما كما في لسقوط الدم عندهما وانما عند



بی حنیفہؑ فلا بد من ان یعرفہ عروبا ولیدیا کمکی  
ای الی الشیخات ۱۲۱

يُرِيدُ الْحَجَّ وَصَلَّيْتُمْ فَرَأَيْتُمْ مِنْ عَمَلِكُمْ وَخَرَجْتُمْ مِنْ جَزْمٍ

واحرأ تشبيه بالمسألة المتقدمة في نعم الدم

فإن أحرام المكي من المعروف والمتعمم بالعلم لما دخل

مكة واتي بالعمرة صادكيا واحرامه من الحرم  
اي خرج من ايامها ١٢٩

فَيُجِبُّ عَلَيْهِ أَدْرَاجًا وَنَزْةً الْمِيقَاتِ بِلَا أَحْرَافٍ

دخل كوفي البستان حاجه فله دخول مكة غير

حرم و وقتہ السنن کا بستان بستان بنی عام  
ای ای سیٹ ۹۱۲ ای ای سیٹ ۹۱۲

موضع داخل الميقات خارج الحرم فاذا دخله

الحاجة لا يجب عليه الاحرام لكونه غير واجب

التعظيم واذا دخله التحق باهله ويجوز لاهله  
اي البستان ۱۱۱

دخول مكة غير محرم لكن أن اسر د الحج فوقته

البستان ای جمیع محلّ الذی بین البستان

[illegible]

دعوت خود و فرستادن بنیعی  
الحل النبی بن الیقین فی شرح التوحید  
مؤلفه السلام والبر الشفا  
فی المقدم من سوانا خیرین  
الی احسن مودود علیهم  
فیض الجلی فی















۳۹۵

[illegible]

عن احمد بن حنبل في مسنده عن ابي بصير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يسهل له دينه فليقلع الشجر

وفي ماله مئيتا ودم القرآن والبخاية على الحار

المأمور وضمن النفقة أن جامع قبل قواف  
والله اعلم بالصواب

فمنهم من النفقة على قوله ان جامع الخ فانه اذا ولى امرأته قبل الموت لم ير نفقة عليه

[illegible][illegible][illegible]



امره بثلث ما بقى لا من حيث مات اى اذا

اوضی ان میجر عنه فاججوا عنه فداک فی الطریق

فَعَصَا بِي حَنِيْفَةً يَحْرُحُ عَنْهُ ثَلَاثٌ مَابَقِيَ فَاَنْ

قسمه الوصى عن المالا يعبره الا بالتسليم الى الوكيل

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: لا يزال المؤمن يمشي في الجنة حتى يرى شهواته التي كانت عليه في الدنيا.

ای امر و سپردان رحمہ اللہ عشرہ اقامت  
بقوات ذلک بحسب المایمور ۱۲۱۱

جنگول حسن الشقیقہ و مطروق و الضیاع الی الامت ۹۱۲

بی یوسف بنفہد من ثلث الکمل وعند محمدان  
ای صحیح مال المیت ۲۱۲ عید

بقی شیء مما دفع الی الاول من مجرہ وان لم یبق بطلت

لوصية الهدى من ابل غنم وبقر ولايجب

غرفه ای، الذی هات به عرفت وقتاً الماد

وَنُوقِلَ ذَٰلِكَ نَحْنُ يَهْوَا الْمُنْقُولِ عَنْ ابْنِ عَرَبٍ رَحِمَهُ ١٢١٢ هـ

ای تشویر کو نہ پڑا ۶۱۲ عجمہ ای الی الی ۶۱۳ عجمہ

در تمام فغان سر وقت

الشيخ الفاضل

بسم الله الرحمن الرحيم

من الصالحين وهو الذي

مجلسه فی الحقیقت

بسم الله الرحمن الرحيم

وہی ہے جس نے حالِ الحیات پر جواب  
میں فرمایا ہے

فمن بعد ذلك انما هو في حيزه

ابن العزقة  
ارضا حبيب العبدى  
من

کتاب الفرائض

مجلس شورای اسلامی

الحمد لله رب العالمين

باب  
الاحصاء

 $2 +$ 

...

金

五  
 六  
 七













پاکستان پبلک سروس







# ازال غلات شرح الوقاية وحواشي ما بين السطر

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
٥١	٢	هذا شرح	هذا شرح	٢٦٩	١٣	لا يجل	لا يجل	٢٦٩	١٣	لا يجل	لا يجل
٥٣	٢	فأشكو	فأشكو	٢٦٩	١٣	فأشكو	فأشكو	٢٦٩	١٣	فأشكو	فأشكو
٥٤	٥	لا تشابه	لا تشابه	٢٦٩	١٣	لا تشابه	لا تشابه	٢٦٩	١٣	لا تشابه	لا تشابه
١٠	١٠	الحجة	الحجة	٢٦٩	١٣	الحجة	الحجة	٢٦٩	١٣	الحجة	الحجة
٢٦٩	٢٦٩	مصحح	مصحح	٢٦٩	١٣	مصحح	مصحح	٢٦٩	١٣	مصحح	مصحح
٤٦	٤٦	الهداية	الهداية	٢٦٩	١٣	الهداية	الهداية	٢٦٩	١٣	الهداية	الهداية
٩	٩	ما خرج من	ما خرج من	٢٦٩	١٣	ما خرج من	ما خرج من	٢٦٩	١٣	ما خرج من	ما خرج من
١٢٨٨	١٢٨٨	في هذا	في هذا	٢٦٩	١٣	في هذا	في هذا	٢٦٩	١٣	في هذا	في هذا
٩٢	٩٢	من	من	٢٦٩	١٣	من	من	٢٦٩	١٣	من	من
٩٣	٩٣	والوقوف	والوقوف	٢٦٩	١٣	والوقوف	والوقوف	٢٦٩	١٣	والوقوف	والوقوف
١٠١	٣	بالسور	بالسور	٢٦٩	١٣	بالسور	بالسور	٢٦٩	١٣	بالسور	بالسور
١٠٩	١١	ماء	ماء	٢٦٩	١٣	ماء	ماء	٢٦٩	١٣	ماء	ماء
١٠١	٨	العريح	العريح	٢٦٩	١٣	العريح	العريح	٢٦٩	١٣	العريح	العريح
١١٤	٣	محمد	محمد	٢٦٩	١٣	محمد	محمد	٢٦٩	١٣	محمد	محمد
١٢٢	١	قد ثبت	قد ثبت	٢٦٩	١٣	قد ثبت	قد ثبت	٢٦٩	١٣	قد ثبت	قد ثبت
٤	٤	الحديث	الحديث	٢٦٩	١٣	الحديث	الحديث	٢٦٩	١٣	الحديث	الحديث
١٢٣	١	إذا جمع	إذا جمع	٢٦٩	١٣	إذا جمع	إذا جمع	٢٦٩	١٣	إذا جمع	إذا جمع
١٣١	٩	ثبت	ثبت	٢٦٩	١٣	ثبت	ثبت	٢٦٩	١٣	ثبت	ثبت
١٣١	١٣١	من الغلط	من الغلط	٢٦٩	١٣	من الغلط	من الغلط	٢٦٩	١٣	من الغلط	من الغلط

٩	٩	بسته	بسته	٢٥٩	٢	السام	السام	٢٥٩	٢	السام	السام
١٥٠	٦	وغير	وغير	٢٥٩	٢	وغير	وغير	٢٥٩	٢	وغير	وغير











